



کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد دانشگاه تهران

بخش دیجیتال

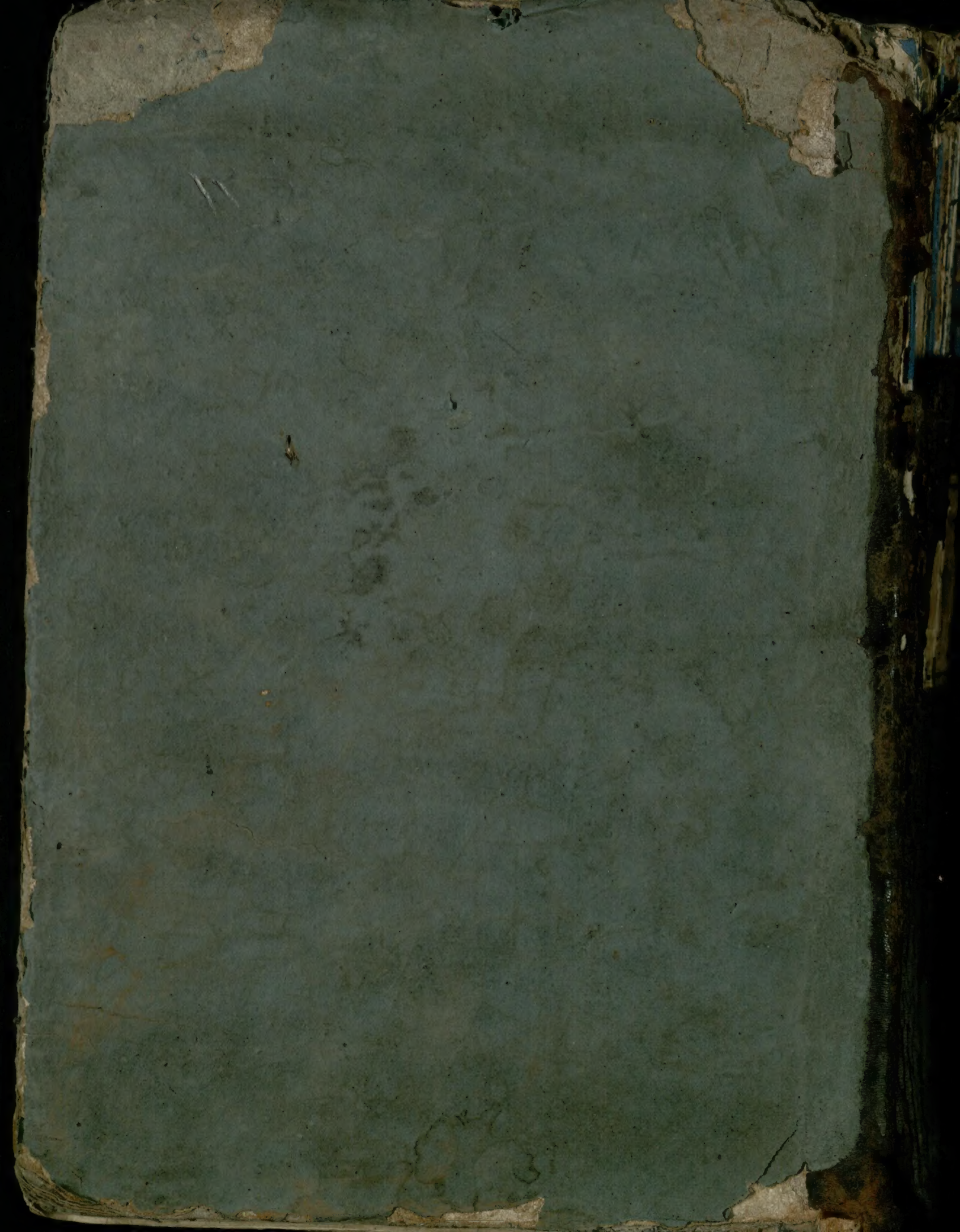
نام کتاب: سَمَاحُ الْوَلَدِ مِنْ لَبِّهِ الْبَلَّاءِ

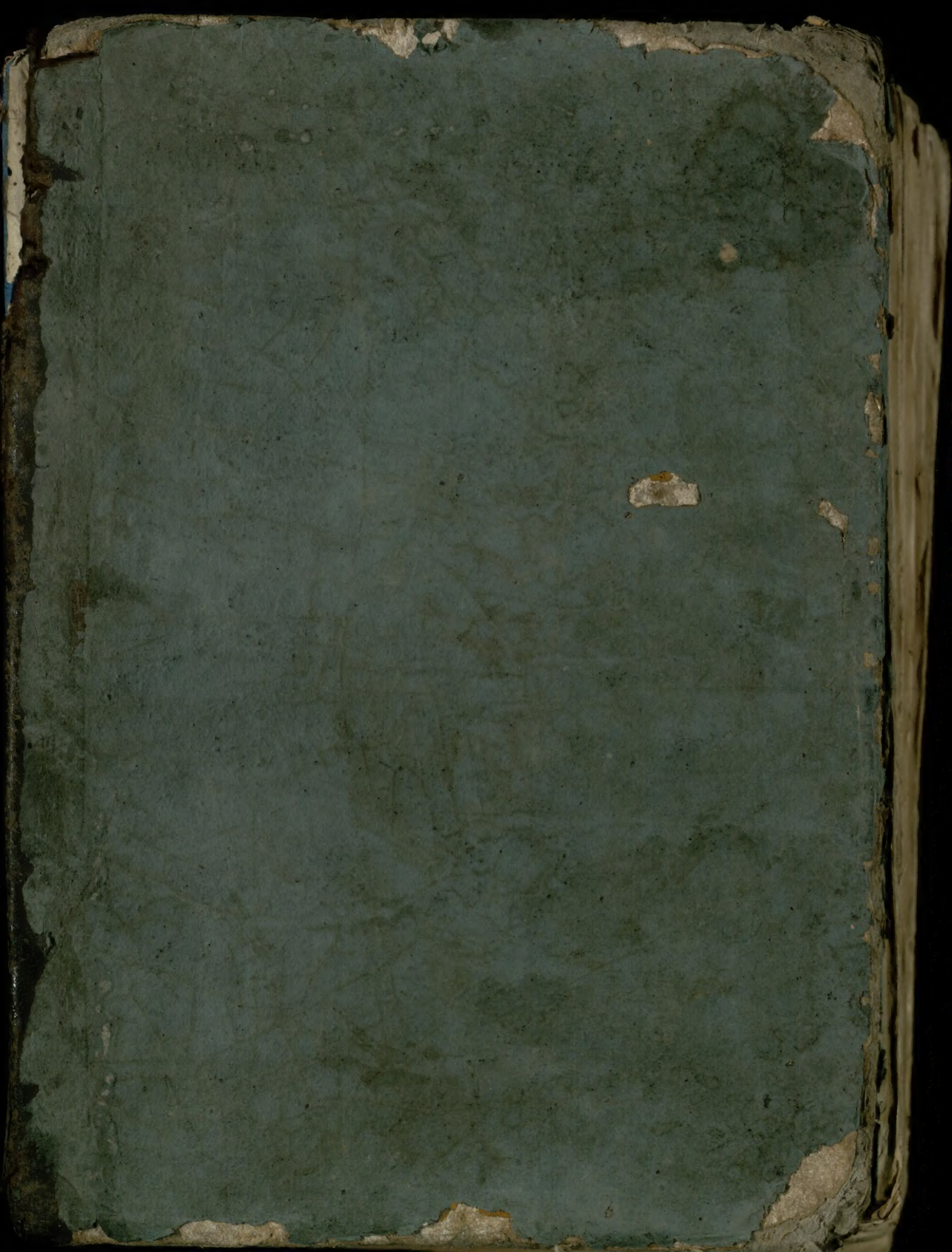
مؤلف: عبدالباقي صوفي تبریزی

شماره کتاب: ۵۲۹۹

اندازه: ۲۹ x ۲۰

تاریخ تصویربرداری: بهمن ۱۳۹۹





منهاج الولاية
ص ١٢٥

منهاج الولاية

١٢٥

١٢٥

١٢٥

E 223

Anon.: Minhaj al-wilayah. A Persian commentary on the Nahi al-balaghah, a collection of 'Ali's apothegms generally ascribed to al-Sharif al-Murtada (d.436/1044). This copy, which lacks beginning and end, is apparently the author's original draft and contains many revisions. Persian naskh of varying sizes. Foll. 341; 11 1/4" x 8 1/4"; 13-24 lines to the page. Boards. Unique. Cf. Brockelmann I 405; Suppl. I 705. Arabic & Persian. 19th century. £ 5.

٥٢٩٩

E 223

کتابخانه مرکزی و اسناد
مخطوطات و کتب نادرة
شماره ثبت کتابخانه
٧٣٩٢

اهدای وزارت فرهنگ به کتابخانه دانشگاه تهران
شماره ۱۲۴

از کتابخانه
مجله کتب و کتب
۵۹۸۲

۵۹۸۲

لطیف الاسالیب بالفاظ المحر و اداق و معانی الماء و ارق **شعر**
 کلاماً اغار اللطف و رد او زجاً . و منه استعار الطیب منک و غیر عبارات بلیغش چون
 وصال دلبندان دلکشایت و استعارات بدیعش چون کلمات دلبران جان افزای نغمات
 کز آثار کلماتش شام دلوا معطر میدارد **الافتقار** **شعر** و تلویحات اسرار اشاراتش دیده عقل
 را نور میزند الاقتصر و ابها البکار معانی انیق در خلل مکمل الفاظ رشیق آراسته کلمات متجذبه
 فی جلابیب الحسن و النضاق در جلوه نازست و عرائس نکات دقیق بزبور استعارات بدیع
 پیراسته کذا مستفیده فی اسالیب اللطف و الاشارة در تجر و امتزاز ادای دلربای بیانش و
 اسلوب عجیب و لغزیب بیانش که الکلام مرآت المتکلمات و صفت عنوان هراتیه مظهر
 عجایب و مظهر غرایب است و برهان قاطع بر صدق مدعای آن من البیان لبحر گوئی تکلم
 صادق **انا کلام الله الناطق** از حسیض بلاغت کسری بر ذروه شاهق بحر پروری عروج
 کرده لا بل بایه قدر بیانش برتر از آنست **شعر** من میدانم که این نوع سخن دانا چیست
 فی نبوت می توان گفتش فی ساحری چه صدای طوطی شکر خایش رضع لبانت بانوای بلبل
 و حی برای **انا** **شعر** در مبدفطرت و بدای خلقت **انا و علی من نور واحد** و شریک الفانانت
 در سیر بوادی موطن ازل و **سلسله من جبر** شاهد حاضر است و شاهد هم مشهور
 و هم مشاهد که **یا علی یا محمد الله الا انا و انت و ما عرفی الا انت و ما عرفک الا انا** از کربیان
 بیانش هر نفس بوی پیراهن یوسف جان می شنوم **لولا ان تقدر و انت** و از شکر بیز الفاظ کلاوین
 طوطی روح را در قفس تن شکر شکن می یابد **لولا ان تکذب و انت** بر فعال معالش اعضان
 حروف ثمار معارف و اسرار حکم کران بارست و از جریان زلال سلسال نیلای **الحکمة**
من قلبه الی لسانه تجری تحتها الانهار تحت کل حرف من حروفه بحر من بحار الاسرار
 و نهر من انوار من الفاظه غرایب الحکمة ملقطة و من کلماته عجایب المعرفة مستطیفة **قال صلی الله علیه و آله و سلم**
لیرتزل عمار تنجیر من صدره الذی ضرب به بیده و قال مشیر الیه ان معنا لعلو ما جته لو وجد
حاملها **شعر** کز سخن کش یابد اندر انجمن صد هزاران کل بروی چون چمن چه ستا بر
 و مخدرات سرایر گلش و عفافیت ملکوتی حقایق حکمش حرم نشین خاندان نبوت

۵۹۹

قال علی الصلوة والسلام الا ان اللسان بضعة
 من الانسان فلا یسعد القول الا اذا استغ
 و لا یجمل النطق الا اذا اتسع و انا لأمیر الکلام
 وینا تشبعت عروقه و علیها تهدت غصونه

شعر بنصاحت حواری کفایت ستمه از دین دینی
 کرده از لعل و کرامت و شکر که امتیاز است
 کرده از سر جان اهل حشر درج و رتبه و درج او

و در خلوت سرای می مع رسول الله
 محرم او بوده کعبه داران محرم او بوده ستره داران را
 و زینت و مصطفی بانی لوح محفوظ با دشت جانتین
 او دل عالم معانی بوده و از آداب زلفه کافی بود

شعر و لعل و کرامت و شکر که امتیاز است
 کرده از سر جان اهل حشر درج و رتبه و درج او

من الفخار في يوم القرب **صديقه** در صف وزم پای او محمد
 دزدی من جان او محمد نور علی شریعتی کوش نادر غیش کشند کافر
 جان آرد مردی و نوزدین خسرو سفند و هم نوزدین شرف ملک و دایه دین او
 صدقه آل یاسین او انکه در شرح نایب دین او بود و انکه در دین حق کزین او بود
 شرف چرخ نیز که او بود در حدیث و حدیث او بود **تو کاک** روح الله روح را
 من بعد تسمیه هذا الكتاب نهي بلاغة اذا كان يفتح للناظر فيه ابوابها ويقرّب
 عليه طلابها وفي حاجة العالم والمسلم وبعية البليغ والزاهد ما هو لا كل
 غلة وشفاء كل علة وجلالة كل شبيهة وقرآن سجد استمد التوفيق والعصية
 ودايت كلامه عليه السلام يدور على اقطاب ثلثة اولها الخطبة والامر وثانيها
 والترائيل وثالثها الحكم والمواعظ ثم انخب العبد الفقير من هذه الابواب ثلثة
 مقاصد على درج ومطالب سنيّة جمة متر حاكمااته فاتحها مغلقة مفضلا
 بمجلااته كاشفاد قايقه وموفا اسرار وحفايقه وسقيته بمنهاج الولاية من كتاب
 نهي البلاغة ليكون للطالبين والمحبين نزها لانس ومجلا من حظيرة القدس
 وبؤيته اثني عشر بابا **الاول** في تحميد الله تعالى وتوحيده
 ذاته واسمايه وصفاته العلى وبيان عجائب صنايعه ونبيا غريب بلكا

النهج الطريق الواضح والمنهج ما
 يسلكه الانسان على الله والمنهاج
 مثله

الباب الاول

الباب الثاني في نعمت رسول الله واله ومنافق ما جاء به من نعمت
 القران واصناف الاسلام عليه وعليهم الصلوة والسلام **الباب**
الثالث في شرف العلم والهدى واصناف اصناف العلماء **الباب**
الرابع في التقوى وصفات المتقين وشعار الاولياء والصالحين
الباب الخامس في ظراف الحكم ولطائف الامثال والاداب والشيم
الباب السادس في الوصايا والصالحات الشافية والتذكير والزواجر
 اليا لفة **الباب السابع** في الاعراض عن الدنيا الفانية والاقبال
 على الآخرة الباقية **الباب الثامن** في مذمة الكبر والفخر
 الحسد وتوبيخ المتكبرين المنفكرين **الباب التاسع** في مذمة الظلم
 والظالمين وكل من خالف الهدى والدين **الباب العاشر** في قوانين العدل والقو
 الحكم السياسية المدنية **الباب الحادي عشر** في المعاد وحوال الموت
 القبر واهوال الحشر والقيامة ودخول الجنة والنار **الباب الثاني عشر**
 في الادعية والدعاء ختم **الباب الاول** في التحميد لله تعالى وتوحيده
 واسمايه وصفاته العلى وبيان عجائب صنايعه ونبيا غريب
بدايته قال السيد الرضوي رحمه الله عنه في افتتاح الكتاب العلى

الالفاب باب المختار من خطب مولانا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام
 واواسم ويدخل في ذلك المختار من كلامه الجارى مجرى الخطب من المقامات
 المحصورة والمواقف المذكورة والخطوب الواردة **فمن خطبة له عليه الصلوة**
والسلام يذكر فيها ابتداء خلق السموات والارض وخلق آدم عليه الصلوة والسلام
 قال الشارح الفاضل الزهشمي رحمه الله اعلم ان هذه الخطبة مشتملة على مباحث
 عظيمة مهمة بترتيب طبعي وفيها اصول **الفصل الاول** في تصديقها بذكر
 الله تعالى والثناء عليه بما هو اهله وذلك قوله عليه الصلوة والسلام الحمد لله
 سئل الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن معنى الحمد لله قال معناه
 الشكر لله وهو النعم بجميع نعمه على خلقه وقال عليه السلام من جرد بصفاته كما
 وصف نفسه فقد جرد لان الحمداء وهم رجال فالحاء من الوجدانية والهمز الملك
 والتا من التوحيدية فمن عرف بالوجدانية والملوك والديونية فقد عرف وقال القاسمي
 الناس في الحمد على ثلاث درجات قالت العامة الحمد لله شكر اعلى اللذة
 وقال الامامة الحمد لله الذي لم يزلنا منزلة استقطعا النعم
 عن شواهدنا شهدنا الحق من حقه **شعر**
 جئت شكر انعام دايما ديدناست پس در ان انعام منم ديدناست

بحر العوارف وفلك المعارف
 الذي نجوم علوم ارباب الفهوم
 من مطالع طالع وشموس اذواق
 ارباب الحقائق من مشاركة شارق
 وارث علوم انا علم صامت ومحمد علم
 ناطق

على العادة وقالت الخاصة
 الحمد لله

دعوى

فان في امر الصلوة ذكر وكذلك حروف الخطاب **انك انت العزيز الحكيم** ثم دوما اسماء صفاته استعمل
 علم رقم سبعم اسماء انفعالية استعملت خالق وصفات الهيبة منقسمات به دو قسم ذاتيه واوانت كسبغ بشدة
 ان يكون حيوة وعلم وسائر صفات سبعة وقسم دو صفات انفعالية واوانت كباختيار تعلق ذات بشدة تعلق مجنون
 صفة خلق ورزق واحياء وامانة من اسماء صفاته اسم ذات باعتبار صفته از صفات ذاتيه واسماء انفعالية اسم ذات
 باعتبار صفته از صفات انفعالية وهو مخلوق راغب انسان حفظ او از بعض اسماء وصفات انسان از جميع اسماء است
 كما قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وعلاوة تحقيق باهي اذا سما الهي انت كبايد معنى ان اسم راد نفس جرد مجنون تحقيق
 باسم حق علامة وانك ثابت باشد وتغير بشد جميع جرد مجنون حلاج عند الغفل تنعني نشد تصديقا للحقيقة بهذا الاسم
 قال ابن فارس وكيف وباسم الحق ظل تحفة يكون اراجيف الضلال تحفني وجون الحضر على السلام والحمد صاحب
 كليم حظوظ وفروض اسماء است حفظ او از اسم ذات ستم جميع شينوات طفا حيدر اضا فباسم الله فهو جرد انوار
 العام شتم است ونعم انصحة از اسم الله است رما كره اسمي را از اسماء در وجود على وعني بحب حيطه او ظهر وقفا
 كان اسم رب اوست قال تعالى **وكل ربي هو موليت** وحمد جرد انوار نغز ركب اوست قال تعالى خطابا الي
 محمد صلى الله عليه وعلى آله **واما بجهة ربك فحدث** ورب امام اهل توحيد وتوحيد اسم جامع الله است كرب الارباب
 است كما قال عليه السلام في خطبة البيان **انا عبد الله نبي محمد رسول الله** وغير محمد وعلى عليه الصلوة والسلام مظهر
 اسم الله يستدبحكم **انا وعلى من نور واحد** من اسم واحد من رب ايشان الله است وايشان رب عالم كاذب في نقل
 النصوص في شان الانسان الكامل وهو عبد الله رب العالمين لسان محمد ايشان **الهيبة رب العالمين** است يعني
 الحمد لله انت كجميع شانه واستايش مر جدي تعالى است جرد على لام جنس در مقامات خطابيه متبا در ازا واستفرا
 وايضا اختصاص جنس مستفاد از لا من الحمد لله مستلزم اختصاص جميع افراد است يعني جميع محامد جارية بر السند
 عباد من ازل الازل الى ابد الابد مرهم محمود را برهم ام جميل از نعم وغيره من الافعال الجميلة والاوصاف الجميلة مر جدي
 ستم جميع اسماء سامية وصفات كالية راس جرد مولود مرهم نغز كچه بظاهرا زديكري رسد غير اوانت **فاكر من نعم**
فوق الله نيز كرا انتساب صفات ستوده وخصال محمود برهم شخص انا شخص عالم بر سبل مجازات وفي الحقيقة
 انعكاسات انوار تجلي ذات وصفات الهيبة است در مظاهر كونه **مولانا** خلق را چون آب دان صاف ونزلال
 واندر ان تابان صفات ذوالجلال وعلشان ولفشان چون سار جرح در آب روان پادشاهان مظهر شاهی
 فاضلان مرات آگاهی حق خویر وبان آینه خوئی او عشق ايشان عكس مظهری او ولذا كنهه انك معنى الحمد لله انت

حضرت امير مير علي بن ابي طالب

فان باب الابع من التسميات اسم ان الاسماء التي تلحق بغير اسماء
 الاحياء عند ابي المود في هذا العالم وهي المعاني الاول التي لا يعلوها الا
 هو وان كل حقيقة اسماء ما يحياها من الاسماء واعني الحقيقة حقيقة
 تجر جسد من الحقائق رب تلك الحقيقة في الاسم وتلك الحقيقة في
 وقت تجلده ليس غير ذلك وان جميع تلك اسماء كبره فليس لها
 على ما توهجه فانك ان نظرت الاله التي جردت لربى الخوه ما
 تقابل به تلك الاسماء التي تدل عليها وهي الحقائق التي ذكرها شانه
 ذلك ما تلتك في العلم الذي يظهر العقل ونفث حيلها ان
 حتى بوجود ما فرد لا يمتثل لظهور الفرد الذي لا يمتثل فان
 حقائق متعددة طلب اسماء الهيبة على عددها حقيقة لاجاد طلب
 الاسم القادر ووجه افعاله والحقا يطلب الاسم العباد ووجه
 يطلب الاسم المبدع وجه ظهوره يطلب الاسم البصير والاني في علم ذلك
 فعدا وان كان فرد الحمد هذه الوجوه التي غير ما عالم من كمالها
 وجوه متعددة يطلب من الاسماء تجليها وتلك الوجوه هي الحقائق
 عندنا القواني انونف عليها غير ويحسبها من طرق كلف

كه عواقب الشاء ترجع الى الله قال في الفتوحات ونفي عواقب الشاء ان كل شاء ينشأ به على كون من لا يكون دون الله تعالى
 الى الله بطريقين الطريق الواحد ان الشاء على الكون انما يكون بما هو عليه ذلك الكون من الصفات المحمودة او بما يكون منه على
 اي وجه كان فان ذلك راجع الى الله ان كان الله هو الموجد للصفات والصفات لا يكون لها عاقبة الشاء عادت الى الله
 والطريق الثانية ان ينظر العارف في بيان وجود الممكنات المستفاد اما هو عين ظهور الحق فيها فهو مستلكن الشاء لا الاكوان
 بعضي كنهه انك معنى لوجه الله انت كنه لا حامد لله ان الله يعني حامد به مخرجات وبعيد عن المحمودات وامتزاجات وبعيد
 وهذا قال عليه السلام **الذي لا يخلو بالخلق** يعني ان خلقي كنه هي دريا نكه بكنه سياسي وبتايش او غير ذلك
 كنه عبارتيست از كنه جليل كنه سويح اظهار وصف جليلت وكني كال اظهار ان از حق تعالى استعمل الحصولات
 قال صلى الله عليه وآله وسلم **انت كنه على نفسك** نيزا كنه حقيقة شاء اظهار صفات كالت وكني انت از حق تعالى
 شائيه خلف از واقع در ان نيست وناحق تعالى برهنه خود هم قولت مثل قوله تعالى الحمد لله ومع نفيك وان عبارتي
 از بسط وجود فيما لا يحصى وظهر حق تعالى در مقام اسماء وصفات غير مشاهيه مقتضى اظهار صفات كال است بلا
 قطعية تفصيليه غير مشاهيه فان كل ذرة من ذرات الوجود تلي عليها **بها** بها در خان سبز تره خداوند هوش
 هر ذره في قوت معرفت كنه ولا يتصور في عبارات شال هذه الكلمات قال في الخطبة العبرية شكر نفسه بعبقريه
 باظهار عجائب صنائعه وغرائب بايقار وفي الفتوحات ينظر العارف في موضع اللام من قوله الله فيرى ان الحامد عن المحمود
 لا عين فهو الحامد المحمود وينفي الحمد عن الكون فالكون لا حامد ولا محمود فاما كونه غير حامد فقد بناه لان الفضل لله واما كونه
 غير محمود فاما عمل المحمود بما هو عليه كلابس لوبي زود وفي القصص فالكلمة السامية ناطقة بالشاء على الحق والملك
 قال الحمد لله اي اليه ترجع عواقب الشاء فهو المتي والمشي عليه **هو** بكوش جله جهان ذكر خويش شوي بصرفه از ان مع خويش
ولا ينجي نبيه العادون اذ يته مع محاسن منتهاي نعمائ و غير سلكونه احصاء ان تحقق بغيره ووصول به
 تقاضاي بهيات ان ميكنند **عطار** ذهنيست كه ما را كشت قايم كه شكوش هم نود اني كفت دايم قال تعالى وان تعدوا نعمة
 الله لا تحصوها **وحي** هم نقطه كه بر دايه قيمت اوست بر حاشيه مايد نعمت اوست در سينه قطره اكر بشكافند
 دريا دريا جهان جهان رحمت اوست **ولا يهدي حقير المحمدون** يعني هم سالت مجاهد سيار و هم واصل شاد
 طيار در طريق ادا حق كنه يعني به نية **الذي لا يهدي كنه المحمدون** هم غير جازست وبعدهت تعلق اوست على
 امور نه محقرات **ولا يباله غرض القطيع** غرض فطن يعني فطن غايه است استعاره است ارتحق اقام نقيه در
 معارف وحقائق اي لا يدهر كه النفوس ذوات الهمم البعيدة وان اعتقت في الطلب ولا يباله لفظ الغايهية وان تمت

المحدثه فكله من المخرج وهي
 الاله التي الحمد وكون المخرج
 عليها حس

نفايه معذور اللفظ جميع المعنى منه

الفطن بركه بمرسته
 اسن بعد في الدار بمرسته

في جوار العلم والمذهب يعني ان خدای كه هر چند شخص بلند همت وصاحب غم جازم باشد و اما ان كنه در طلب شاد
 كه او را در يابد و هر چند هم يابدين در جوار تفكر و مراقبت غواصي كند بذكر كرامات توحيد او سواد رسيد زير كنه
 ابعاد همتا از غما و لست اين مقصود محصور است و غايت فطرتها از مقام و صفت اين مذهب مقصور **هو** ورفا فكله لا تال انما
 بجماعي احساس والا درك هيات ان فصل العنا كنه لاي نعت انما لها ذرى كنه فلا كنه در عين غفلت وكني بايقار
 و علا جنانست كه عبارتيست حادث و مصنوع از شوايع عدم بيا من احديته او تعلق نشود **عطار** از ان جزم جهان جهان و بهار
 كنه عقل و خرد در كار تو جهاني عقل و جان حيان بماند نود پرده چنين جهان بماند عجز از ان هراوشد با معرفت
 كنه در شمع آيد و في درصفت **هو** زاده قطره را بر كريد از ان يك قطره خلقي آفريدت در ان قطره بيه كنه در فكر
 فروماند سر كنه ان قيرت فروشد عليها در قطره آب هم در قطره كشتند غرقاب هرازان نشنه زين وادي بنا
 بدین در كه بزاواند آيد زنجير خويش ميكنند كي اليه توفى معروف و عارف ماعرفك وجود جله ظل حضرت نسبت
 هرازان صنع و قدرت تست بتوئيد عقل و توعيان **هو** بر تراز علمت و پروان ارعبانست راكه در تدوي خود بي نشا
 و نشان في نشاني كس نيافت چاره جهان فشان كس نيافت عقل در سواد اي و حيران بماند جان زنجير كشت در دنان
 چيت جان در كار او سر كشته دل جگر خوارى بخون آغشته في كنه چنين قيا سراي حق شناس راكه نابد كنه در قيا
 در جلال عقل و جان فربوت شد عقل حيران كشت و جان مبهوت شد **الذي ليس لصفته حد محدود** ان خدای كه نيست
 صفات كال او را غايي و غيوت جلال او را نهايي **عطار** هست عقل و جان دل محدود خويش كي رسد محدود در معبود خو
 واصفان و صف او در خورد نيست كاي هم در هراورد نيست قوله عليه السلام حد محدود مثل قولهم شعر شاعر كنه
 ليس لصفته حد اين باشد كه او را صفتي نيست تا حدي داشته باشد كقول العرب ولا ادى لصب هما تجري لا صب بهما
 و مريد اين معنى است قوله عليه السلام بعد ذلك **لا تحت موجود** وصفه او نعمت موجود ندارد **عطار** هر كه از توشا نوباد
 خود نشان في انقواي آي ران جله عالم به تو بينم حيان و نود رعا غي بيم نشان و بيان اكه حق تعالى سبي الصفات
 در قوله عليه السلام وكال الاخلاص لم يبق الصفات عنه خواهد آمد **ولا وقت محدود** وصفه او نعمي كه داخل شود در
 عدو شمار ندارد لنفسه تعالى عن احاطة الزمان به بلكه من الازل الى الابد تره اويلت انت **هو** او را معاني قيمت و اعلا
 در معاني تجزير و افراد نيست **ولا اجل محدود** وصفات او را مدتي معين نيست كه بان ستمى شود چه چي جل و علا را
 كل يوم هويته شان در مراتب الهيت شون و تجليات و تجليات اسماء وصفات كال من ازل الى الازل
 ابد الاباد من غير انقطاع وانفصال **فكل المخلوق بقدر بيه** چون فطره كنهات بقبضه قدرت او منوط بود و با

مفاد صفة كنه و كنه

جهان ب نام تو و نشان نه

و ميواد

کند

کند
لا تهاوئ ربانية و ما یح حقا ئیه استر لها صفاء السیر و خلوص العمارین ~~من~~ هر آن که خداوند خود را
کجا بغیر نظر باید آورد و چرا عمل دل کند تفسیر معنی بمشاید کند تفسیر معنی که محسوسات از آن عالم چو مایه
کدامین چون طفل و آن مانند دایره است نظر چون در جهان عمل کرده اند از اینجا نظر را نقل کردند
نظربار رعایت کرد عاقل چو سوی نقطه و معنی گشت بار دل ولی تشبیه کلی نیست ممکن
نجست و جوی او میاش ساکن تا کر نیست احوال بواجب مشوه قرن نادان عقاید
عجای نیست احوال حقیقت نه مکن باید اسرار طریقت کفایت ای دوست نالین ناهل تحقیق
میران پاکش باید یانه تقدیر روی عن الامام جعفر الصادق علیه السلام نینا عن النواهد هذا العلم نفسی اما کما فی
عن ابن ابی عمیر قال سئل عن الله علیه و آله وسلم مثل ما یبغی الله من المحدث و العلم بحال
حد صلیت و علی و آله و سلم استقامت کمال الشب الکثیر اصاب اربا کانت طائفة منها طیبة فبک الماء و ابنت الکلاء
طایفة اخرى انما هو فیما ان شرب ماء و لا شرب کلاء فذلک اشارت بطایفتین باذال ایان در سبکی واحد
مثل من نقص فی دین الله و فقه ما یبغی الله به و مثل من لم یبغ بک داسا بقی طبع و متفاد نشد و لم یصل فی
الله الذی ارسلت به قال السیج و فی الله عنه نقوس العلماء الزاهدین من الصوفیة و الشیخ ترک و فلو یوم
صفت فاختصت بمنزلة الفایدة فضا و اذات قال مسروق صحبت اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله
سلم فوجدتهم لا یخادون و ذلک لان قلوبهم کانت واعیة فصارت واعیة العلوم بما رزق من صفاء الفهم
و قد وقع اتر حین نزلت هذه الآیه و فیها اذن و واعیة قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لعلی ما کت الله قال
ان یجعلها اذنک قال علی یما شئت شیئا عیذ و ما کان لی ان انشی قال ابوبکر الواسطی اذان و عت عن الله اسله
ان یخیرت کما صاحب اذن و اعیه عن الله است اسرار کلام الله را سفیر مایه علیه سلم الله الذی اعلم تاویل القرآن و المتناج
الیه الاله و این علم و اینه نبویه است معبران نبوة بفرقة فی الدین از اثر کمال ثابته دین محمّدی از فرمان فاعیه
مخلصه الدین الایة الدین الخالص فی الغرایس ام حبیبه صلی الله علیه و آله و سلم بان یبده نعمت ان لا یرى نفسه
فی عبودیه و لا الکن و اهلّه و لا یجاو عن حد العبودیه فی مشاهدته الربوبیه فاذا سقط عن المبدع عظم من
العرش الی التری فقد سلك سلك الدین و هو طریق العبودیه الخالصة عن دویة الهدان نعت شهود الروح
مشاهدة الرحمن و ذلک هو الدین الذی اختاره الحق لنفسه حیث خلص عن غیره بقوله لا اله الا الله الذین الخالص
پس هر کس که متابعت دین خلص محمدی کند محمّد حرم شهود الروح مشاهدة الرحمن گردد و قال فی البیاض

عليه الصلوة والسلام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

قال الرازي ان افوتت شاة لك مائتة لك من العلم
الذي في ظاهر العقل وقت حكمها اني موجود باراد
الاستيتم من الوجه الفلاني الذي لا يتم فان في حق
مقتده انقلب اسماء البعل بعد ان خفيته لاجاده
طلب الاسم البصير الرازي الى غيره ذلك فلهذا وان
كان قد اظهر هذه الوجوه الصريحها ما من ذلك كما
وكل وجه وجه مقتده ان طلب من الاسماء
حسبها وتلك الوجوه هو الحق عند التواني
والوقوف عليها غير متحليها من طرق اكثف
اعرفه

مفتوح است علی اسم فطر و ایجاد
خلایق را بصفت قدرت

[illegible]

حضرت امام

والمسلمون من القناعات المكية اعلم ان الله في كل نوع من المخلوقات خصائص وهذا النوع الانساني هو من جملة
الانواع والله فيه خصائص وصفوة واعلى الخواص فيمن العباد الرسل عليهم السلام ولهم مقام النبوة والولاية
والايمان فهم اركان بيت هذا النوع والدسول افضلهم مقاماً واعلاهم حالاً في المقام الذي يرسل منه اهل منزله
عند الله من سائر المقامات وهم بمقتضى الاقطاب والامه والاولاد الذين يحفظ الله بهم العالم كما يحفظ البيت
باركانه فلو ذل ركن منها زال كونه البيت بيتا الا ان المبيت هو الذين الا ان كان في الرسالة والنبوة والولاية
والايمان كاردین حوزة نرسه ری کاریت ، دین حق داعیه باباریت ، دین حق تاج و انیسرت
تاج امر دیاچه در حوزة دست ، انشد علیه السلام من لم یؤدبه فین المصطفی ادبا ، محصا تحمیت فی الامور
دور عوارفت که عبد الله عمر روایت کند از رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم که گفت ما عبد الله بشی افضل
من نبيه فی الدین الحقیه واحد اشده علی الشیطان من الف عابد و لكل شیء عا د و عا د هذا الدین العفة اورداند
که فرد سخی که یکی از اربعین است اعتراف کرد بر حسن بصیری رحمه الله علیه بکلامی که از فی شنید و بودی گفت
ما کمذا یقول فقها ناسبت کت تکلمت انک فریق و هل رایت بسینک فقیها فقد انما الفقیه من فقه عن الله امر و فیه
و زهد فی الدنیا شیخ العاشقین قدس سره العزیز اورد و است که عاشق گفت سی سال فقه و حدیث نوشتم تا هیچ
روشن شد تر داستان فقه ندیم کهتم از فقه حق چیزی بگوید کس با من سخن گفت آری تا در حجاب تقلید بود
از شاخه صیغ انلی بکار بود چون آفتاب معرفت برآمد در عشق انلی دیوانه بود انوار حقیقت و خیار معرفت و شای
شاهده مقصد علم شرع آمد چون از شهر شرع عشق طلب آمد مدارج رسوم خالی گشت فقه انلی پیدا احوال
و اسرار آن فقه آمد راه آن علم معاشرت گشت در کاشفات علم لدنی کتاب شقعه شد و سانیط بر ناست از دجله استانت
علم ظاهر قطره شد فقه و غوغو و صرف صرف ، در کلمه آمد با بی ای بارشکوف ، دل ز دانتها بشتند ان فریق
زانکه ان دانش نداند آن طریق ، زاد انشد آثار قلم ، زاد صوفی چیت انوار قدیم ، دفتر صوفی سواد و حرف نیست
جز دل اسفید همچون برف نیست در عوارفت که صوفیه بیشتر از علم دانت خطی وافر داشتند تا علم ایشان را بعل
وراثت رسایه ایشان با حبله علما بودند در علوم ایشان و بن وایه علوم از ایشان ممتاز و متفرد گشتند و آن علم
وراثت و هدهد کله علوم من و دایما علوم عمل بمقتضا و مطلق بقا علما را آخره الزاهدون فی الدنیا و زای علوم
وراثه علوم نیست که عمل میکنند علما را آخره که زاهدند در دنیا و حقیقت ان علم فقه در دینست یعنی علوم
صوفیه که علم و عاشق محمدیه است علیه الصلوة و التحیه عمل میکنند بمقتضی آن علما آخره که زاهدند در دنیا
و بواسطه علم آن علوم فاین میشوند معلوم دیگر که زاهدی آن علوم است و هی علوم ذوقیه لا یکاد النظر

صلى الله عليه

على صدقة وان لم يقبلها تملدُ فما قبلها الا ان يكون
هو على بنية من دبر في ان تلك آية بنية ٥٠ على صدقة

من الله تعالى لمن شار **كلمة** وراي عقل طوري دارد انسان
كه بناسد بدان اسرار نهان **بسان آتش اندر سندان و آهن**

نهادست اين دآن در جان و دهرن از آن مجموع پيدا كردن را بر چو شيدى برويا خوش يردان
چو برسم او تاد آن سندان و آهن ز فريش هردو عالم گشت روشن قوسى تو نغمه نقش الهى
بجوى از خوش و چيزى كه خواي تو مقصود وجود كن بكافى ولى در عقل ولى ندانى و مراد از نور طوري
عقل است صحت و قوه

هم الله الرحمن الرحيم **الحمد لله** الذي جعل العلم ميراث التقوى و كتب رضى الله عنه الى الامام الزاكي
رحمة الله عليه من تقين في الزمان لنشر العلم فقد عطيت نعمة الله لادبر وجب على المتقنين الحذاق
من ارباب الديانات ان يمدوا بالدعاء الصالح ليصطفى الله تعالى سوارده علمه بحقايق التقوى
ومصادره من شوايب الهوى اذ قطرة من الهوى تكدر بحر من العلم واذا صفت سوارده العلم
ومصادره من الهوى امدته كلمات الله التي تنفذ الحجاز دون تقادع ابدى العلم على كل قوة
لا يصفه تزدده في تجاوزات الافكار فجزية الافكار وشعبة وهذه رتبة الانبياء في العلم
لا المتوسمين بصورة العلم المتشعب المجزى وهم ذوات الانبياء عليهم السلام كز علمهم على العلم
وتناوب العلم والعمل فيهم وصفت اعمالهم ولطفت حتى صارت شارات سرية
ومحاورات روحية وتشكلت العلوم بالاعمال لقوة فعلها وسرايتها الى الاستعدادات وفي
اتباع الهوى اخلاذ الى الارض قال تعالى ولو شئنا لوفينا بها وكيفية اخلاذ الى الارض
واشبع هواه فطمع يوزن الفطرة عن ذوايل التحيلات هو من شأن البالغين من الرجال وعمله
كيف دلائل البرهان بنود العيان فالبرهان للافكار والعيان للوسرار فلا برهان
دلالة ولا برهان على اتباع لشعار الملة وصلى الله على سيدنا محمد وآله وعترته اجمعين
بجزة ديد جهان ادراك است پرده با كان حس ناپاك است مدق حس را بشو آبيمان اين چنين كن جابه

والا فليس لغيرك **كلمة ما شغفهم من ذلك** من الصفات الغيبية **وما شغفهم من الصفات الظلية** ولا لم يعفهم كى
كافى بعض المتقنين في فتح من بين غفلات انوار من ظلمات دنوب و **بجانب** معنى فتح در اصطلاح اهل فن
عبارة است از بجلي و كشف چهره حاصل شود اطلاع بر اين حقائق الهى لهار عالم حان فتح غيبات كل علم لدوي و در پيش
در اين بيان از غفلات صيرت بهر حال آواز غفلات را بجا بجا كل زواید و كروید كشم هر كس
كشوى بوى يقين آرد بهر نباشد خار خار و **قال في السوحات المكية السوحات**
والولاه مقامان و مراد طور العقل ليس فيها للعقل بها كس بل مما احصاها
من الله تعالى عرهم و كان كد و كاو و خراب آدمى را فهم و جانی طوری

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

بالفكر بكشف صريح و دوزن صريح میوان افست نه انكه منافی طور عقلست زیرا كه عقدهات عقلیه
نه اثبات آن میوان كرد و نه نفی خال جز الاسلام اعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل
باسم الله نعم يجوز ان يظهر في طور الولايه ما يقضي العقل عند معني انه لا يدرك بجز العقل ومن كافر
بين ما يحيل العقل وبين ما لا ياله العقل منو اخس من ان يخاطب ظنيرك و جمله قال في الغفوات في
معرفة منزلة العلم الا في اعلم ان الامية عندنا من لم يتصرف بنظم الفكرى و حكمه العقلى في استخراج ما تفرق
عليه من العاقب بالاسرار و ما عطفه من الادلة العقلية في العلم بالاهيات و ما عطفه للمجاهدين من الادلة
الغفوة و الفياسات و الغفلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم الغلب من علم النظر الفكرى شرعا و عقلا
كان انبياء و كان قابلا للفتح الالهى على اكل ما يكون سر عزدون بطون و زو من العلم اللدنى في كل شى ما لا

اما نه افوار حجاب اسرار الهى و قلب در
زب و اول و آخر و ستر و ديبك مودم و موخر مكرود
متدبر با فناء آن صفات و فله
و نسبه تكدها دار آمار آن
صفات كه ظلمات فوق بعض
كاه از آت و حقايق اوار عكس
بجای آن مدد اهر ساهت
هذه الصفات حجاب فاك كن سر و سر
لاحاها فان حقايقها كلاب
الله و لا تبدل كلامه و معنى في

نحو

بجانب

قال الله تعالى و اتقوا الله و يعظكم الله جعل العلم ميراث التقوى و كتب رضى الله عنه الى الامام الزاكي
رحمة الله عليه من تقين في الزمان لنشر العلم فقد عطيت نعمة الله لادبر وجب على المتقنين الحذاق
من ارباب الديانات ان يمدوا بالدعاء الصالح ليصطفى الله تعالى سوارده علمه بحقايق التقوى
ومصادره من شوايب الهوى اذ قطرة من الهوى تكدر بحر من العلم واذا صفت سوارده العلم
ومصادره من الهوى امدته كلمات الله التي تنفذ الحجاز دون تقادع ابدى العلم على كل قوة
لا يصفه تزدده في تجاوزات الافكار فجزية الافكار وشعبة وهذه رتبة الانبياء في العلم
لا المتوسمين بصورة العلم المتشعب المجزى وهم ذوات الانبياء عليهم السلام كز علمهم على العلم
وتناوب العلم والعمل فيهم وصفت اعمالهم ولطفت حتى صارت شارات سرية
ومحاورات روحية وتشكلت العلوم بالاعمال لقوة فعلها وسرايتها الى الاستعدادات وفي
اتباع الهوى اخلاذ الى الارض قال تعالى ولو شئنا لوفينا بها وكيفية اخلاذ الى الارض
واشبع هواه فطمع يوزن الفطرة عن ذوايل التحيلات هو من شأن البالغين من الرجال وعمله
كيف دلائل البرهان بنود العيان فالبرهان للافكار والعيان للوسرار فلا برهان
دلالة ولا برهان على اتباع لشعار الملة وصلى الله على سيدنا محمد وآله وعترته اجمعين
بجزة ديد جهان ادراك است پرده با كان حس ناپاك است مدق حس را بشو آبيمان اين چنين كن جابه

ما يكون تابيا مستقرا في القلوب **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب** **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب**

ما يكون تابيا مستقرا في القلوب **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب** **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب**

ما يكون تابيا مستقرا في القلوب **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب** **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب**

ما يكون تابيا مستقرا في القلوب **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب** **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب**

ما يكون تابيا مستقرا في القلوب **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب** **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب**

ما يكون تابيا مستقرا في القلوب **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب** **ما يكون تابيا مستقرا في القلوب**

علم بهشتين را كلى استاد بود
عهد بهشتين را كلى استاد بود
چار صد صد و قى علقين استاد بود
كار او جز علم و حقايق بود
فارغ او زيب بود
بود اندر عهد او سغري
و حى حق بجهاد بر جانش دري
گفت با آن مرد كو كى بفرار
كر چه هستى و نه و شيب در پردگان
چون دل از دنيا ت دور افكنده بشت
حاي تو جز در و زخ سوزنده بشت
صد جهان علم را معنى بهشت
دو رخ آرد بار بار دى نبى بهشت
تا بود يلكه دنيا دوستى
مات و دو رخ بهر در دوستى
ميروى در سركونسا بى كه چه كنج
دشمن ما دوست مىداري و كتب

استقرار كم كرس

من

الغفر

۹۰۶ مولانا

الحمد لله الذي
سبح عن النصارى

بار بیلدی
مخاطب عقل رجبی بخیر زده
صحن قبابی در وقت لایق نالای زده
عقل رجبی
ای دل رواست و فالت زده
جز در درستی و صالت زده
و امکا و در آن هوا که روان زده
تا بار و بانی بر وایت زده
الحکیم الی عیسی علیه السلام لطیف القوس الرضیة
بهاء الجمالة الکشفة امکان الرذالة المنعشة
فی العلائق البدنیة المکذرة بالکدورات
الطبیعیة و یا مرقد القوم من رقعة الثانی
و مئة العباد من مضیق المباحین یا منی
الملکی و یا غیاث من استغاث ان ذانا
هبطت فاغتربت و تذکرت فنفعت فهل
الی وصول من سبیل و کتب عیسی علیه السلام
فی جوابه یا من شرک الله بالاستعداد القلیة
و الرموزات الثقیلة کن بالمال التوفیر فی
بالانوار الالهیة القدسیة المجازیة من
الدار الدنیة الفانیة الی الدار الباقیة الی
هی محل الارواح الطاهرة و القوس الزلیة
فان مجرد العقل غیر کاف فی الهدایة الی
الطراط المستقیم فان عقل کمالی
عقل کمالی

در کتاب صراط المستقیم
در بیان صفات الهی
در بیان صفات انسانی
در بیان صفات حیوانی
در بیان صفات نباتی
در بیان صفات معدنی

از این صفت خوانده معنی کسب پان که جلالت حق را هست کوشش پان صوری در جانب مملو چپ از این صفت
و آن کوشش پان را جانی هست روحانی که دل حیوانات را نیست دل آدمی راست و لیکن جان دل را در مقام صفا
از نور محبت دلی و کوشش که آن دل هر آدمی را نیست چنانکه فرمود آن فی ذلک لذكری لعلی کان له فکرت یعنی
اگر کسی را که دل باشد هر کسی را دل اثبات نفس بود دل حقیقی نخواهد چنانکه که اند از شب نم عشق خاک آدم کلند
صدقه و سوره و جهان حاصل شد مرشقه عشق بر رک و روح زدند یک قطره فرو چکد نامش دل شد
دل را صلاح و فساد است صلاح دل در صفا و لوت و فساد دل در کور و او محبت و صفت است
حواس و است که جلالت عالم نهاده و ادب و حس را در آن ملکوتی که حواس است که چون آن سلامت است
جلالت عالم غیب را از ملکوتات و روحانیات بدان ادراک میکند مولانا سواد مردم را به حس و ذرات
حس در اهر و دو عالم منظر است چنانکه در اجتناب است که مشاهدات غیبی بدان بیند و کوشش که استماع
کلام اهل غیب و کلام حق بدان کند و شایع دارد که روح غیبی بدان شنود و کانی دارد که ذوق عرف و طایفه امان
و طعم عرفان بدان یابد و همگانه حس پس غالب را در همه اعضا است تا بجملة اعضا از طوالت نفع بیکرد دل را عقل
بدان ثابت است تا بکل دل بواسطه عقل از کل معقولات نفع یابد هر که این حواس دل سلامت غایت
فنا دل است و هلاک چنان او را نیست چنانکه حواس صلی بر طریقه و سلیم فرودان فی جسد این آدم مضطرب
صلحت صلح بها سار الجسد و اذ اندت بها فسد بها سار الجسد الا و حی القلب و من حال در قرآن پس
مصر ما ند که هر که حواس دل سلامت است نجات و درجات او را حاصل است که الا من اتى الله علی قلبه
و هر که در حواس دل خلل هست از این دو رخ آفریده اند و لغو در نا لجهتم کثیر من الجن و الانس لهم
قلوب لا یفقهون الا و جانی یکی من مایه فانی لاتی الا بصار و کثیر من القلوب اتی به الصدور و ما کذلک
را الطوار مختلف است و در هر طور رخا بسیار است و معانی بی شمار تعبیه است که کتب بسیار شرح آن
و فاکند خواه امام محمد غزالی در حواطر یک مجلد کتاب در بحاس القلب ساخته است و هنوز عشر قار
اعشار آن نگه است اما اخوان هر چیزی مختصری که آید انشاء الله بدو که دل بر مثال آسمانست در آدمی
و تن بر مثال زمین است زیرا که خورشید روح از آسمان قلب بر زمین قایل می باید و از آن سر جوین فروری
میدارد و همگانه زمین را هفت اقلیم است و آسمان را هفت طبقه قایل را هفت غصن است مثابه زمین

که ما از دل جان و جان دل می نامیم
معنی از این روز بهمان قدر مراد و در سار صفت
حوا را از این را که در شمع و در دووان دل آدم کرم
این چه درخت است که درخت سدر منتهی غایت
کرم هم در دارد که در این سار صفت
اصابع الرحمن منتهی است من دران میان عالم دل
فروریتم در آن صفت شست و هفت درون
و عرش و کرسی و طریقه و قله و افلاک طایفه چون دانه
نیز در دهم صدها را طریقه کار متوالی بود که در
نیم و آن علت لغتی خود ده

کلمه

و دل را هفت طوالت هفت طبقه آسمان و در خلقت طوار هر طوری از الطوار دل معدن کرمه پان
که انفس معادن کعادن الذهب و الفضة طوار اول را صدر گویند و آن معدن کرمه سلامت اقل شرح است
صدر الاسلام و علی نور من ربه و هر وقت که از نور اسلام خالی ماند معدن ظلمت گرفتار من شرح با کفر
صدر اقلیم غصب و محل شیطانی شیطان و قبول نفس است یوسوس فی صدور الناس و از دل محل سوا
شیطان و قبول نفس صدر پیش نیست و آن پوست و است در اندرون دل اینها را راه نیست زیرا که دل
خزانة حق است و آسمان صفت است اینها را با بخار راه نیست و حطنا حاس کل شیطان بیجم و طور دوم
از دل مایه انتف و آن معدن ایمانست که کتب فی قلوبهم الامان و محل نور عقل است لهم قلوب و یعلمون بها
و محل بینایست فانی لاتی الا بصار و کثیر من القلوب التي فی الصدور و طور سوم شفافیت و آن محل عشق
و محبت است و شفقت بر خلق قد شفعها جانا و محبت خلق از شفاف نکند و در هر چه آدم را فواد
گویند که معدن مشاهده و محل رویت است ماکذب القواد ما را ی طور چهارم حبه القلب که معدن
محبت حضرت الوهیت است خاطر که محبت هم آورده و آن طور ششم سوبه که در معدن مکاشفا
غیبی و علم لدنی است و منبع حکمت و کیمیا خانه اسرار الهی و محل علم اسماء و علم آدم الاله اسماء کلها است و
که در وی علم و کشف شود که ملائک از آن محروم اند از ضعف گویند نای کرده غایت هوش و امان
در دقنده خانه فروش دل مایه مری که مقدسان از آن محرومند عشق و نور و کشف بکوش دل ما
و طور هفتم محبة القلب گویند و آن معدن ظهور تجلیات صفات الوهیت است و سر و لود کر متبانی آدم است
تمام باشد و اینها است فی قلوبهم و من آید بکل و نشان حق است که اولاد بر مردم هر چه
من عودیت خویشی قوام نمایند و تجلیات معانی الوهیت که در اول را انفس الطوالت
هست و بر وی سوسو است و نشا و صفت کلی محبت که در سبب دل و طایفه سر است فانی که
که از طوالت کرمه و صفت دل تجلیات صواب و لودیه استعمال گویند که در طایفه فانی که فانی که
و آن تجلیات در میان او و در حق است و در حق آن مایه هوش و نور و علم و کشف و کمال
و از وی را در صفت دل اخلاص است هر کسی بنویس و در طایفه آن شروع کرده اند و کمال

و در هر چه آدم را فواد
گویند که معدن مشاهده و محل رویت است ماکذب القواد ما را ی طور چهارم حبه القلب که معدن
محبت حضرت الوهیت است خاطر که محبت هم آورده و آن طور ششم سوبه که در معدن مکاشفا
غیبی و علم لدنی است و منبع حکمت و کیمیا خانه اسرار الهی و محل علم اسماء و علم آدم الاله اسماء کلها است و
که در وی علم و کشف شود که ملائک از آن محروم اند از ضعف گویند نای کرده غایت هوش و امان
در دقنده خانه فروش دل مایه مری که مقدسان از آن محرومند عشق و نور و کشف بکوش دل ما
و طور هفتم محبة القلب گویند و آن معدن ظهور تجلیات صفات الوهیت است و سر و لود کر متبانی آدم است
تمام باشد و اینها است فی قلوبهم و من آید بکل و نشان حق است که اولاد بر مردم هر چه
من عودیت خویشی قوام نمایند و تجلیات معانی الوهیت که در اول را انفس الطوالت
هست و بر وی سوسو است و نشا و صفت کلی محبت که در سبب دل و طایفه سر است فانی که
که از طوالت کرمه و صفت دل تجلیات صواب و لودیه استعمال گویند که در طایفه فانی که فانی که
و آن تجلیات در میان او و در حق است و در حق آن مایه هوش و نور و علم و کشف و کمال
و از وی را در صفت دل اخلاص است هر کسی بنویس و در طایفه آن شروع کرده اند و کمال

و در هر چه آدم را فواد
گویند که معدن مشاهده و محل رویت است ماکذب القواد ما را ی طور چهارم حبه القلب که معدن
محبت حضرت الوهیت است خاطر که محبت هم آورده و آن طور ششم سوبه که در معدن مکاشفا
غیبی و علم لدنی است و منبع حکمت و کیمیا خانه اسرار الهی و محل علم اسماء و علم آدم الاله اسماء کلها است و
که در وی علم و کشف شود که ملائک از آن محروم اند از ضعف گویند نای کرده غایت هوش و امان
در دقنده خانه فروش دل مایه مری که مقدسان از آن محرومند عشق و نور و کشف بکوش دل ما
و طور هفتم محبة القلب گویند و آن معدن ظهور تجلیات صفات الوهیت است و سر و لود کر متبانی آدم است
تمام باشد و اینها است فی قلوبهم و من آید بکل و نشان حق است که اولاد بر مردم هر چه
من عودیت خویشی قوام نمایند و تجلیات معانی الوهیت که در اول را انفس الطوالت
هست و بر وی سوسو است و نشا و صفت کلی محبت که در سبب دل و طایفه سر است فانی که
که از طوالت کرمه و صفت دل تجلیات صواب و لودیه استعمال گویند که در طایفه فانی که فانی که
و آن تجلیات در میان او و در حق است و در حق آن مایه هوش و نور و علم و کشف و کمال
و از وی را در صفت دل اخلاص است هر کسی بنویس و در طایفه آن شروع کرده اند و کمال

ومن حطبه له عليه الصلوة والسلام فمن الايمان ما يكون
ثابتا مستقر في القلوب بر بعض ايمان آنت که باشد
 ثابت قرار گرفته در دلها و منها ما يكون عواري
القلوب والصدور الى اجل خلوم و بعض ايمان آنت
 که باشد بعایه میان دلها و سینه نامدی معنی اعلم ان الايمان
 لما كان عماره عن الصدق بوجود الصانع وصفاته وصدق
 فيما جاء به فلك الاعتمادات ان بلغت حد الملكات في النفوس
 الايمان الثابت المستقر في القلب وان لم يبلغ ذلك بل كانت حالاته
 في معرض التغير والانتقال في العواري واستعار لفظا باعتبار
 كونها في معرض الزوال كالعاية التي هي في معرض الاسترجاع وكونها
 بين القلوب والصدور مكانه عن عدم استقرارها في جواهر النفوس
 قال الأستاذ رحمه الامان الصدق ثم المحقق وموجب الامر
 فالصدق بالعقل والتحقيق بذل الجهد في حفظ العهد يعني كاهی سخن
 بامان شده و در او قرار گرفته که در حفظ عهد ازل که اعتراف به شد
 بقول علی بن ابی طالب و غایه جهد بذل دارد و این گونه و تحقیق
 علی بن ابی طالب قال ان یؤمن بالعیب من لم یکن معه
 سراج من العیب دید یوسف آفتاب و اختران پیش او سجده کنان چون

این عبارت در بعضی نسخ
 منقح شده است و در بعضی
 نسخ منقح نشده است

این عبارت در بعضی نسخ
 منقح شده است و در بعضی
 نسخ منقح نشده است

این عبارت در بعضی نسخ
 منقح شده است و در بعضی
 نسخ منقح نشده است

که این نوع کلمات مایع نوع از انواع موجودات تکرید و تمامی بنود و معانی
 دل در آست که از افات فی کلوم تکرید و تکرید و تکرید و تکرید و تکرید و تکرید
 و صحت دل استعمال قانون طب الی که قرآن عدم شرح معالجات و بیان ادویه
 نافعه آن متنی نیست که و نزل من القرآن ما هو شفاء و رحمة للوالمؤمنین

فی الدلیل
 فی الدلیل

الذين لم يؤثروا العلم ويريد العلم بالله فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقول لا صلح انتم اعداء مصالح الدنيا ^ع ~~فان كانت لكم امة منكم~~
~~احد ففقوه حتى تحطه الموت فعند ذلك يقع حد~~
~~البراءة~~ پس هرگاه که باشد شمار اراجه تیری و بین از ی آن
 یکی از اهل کتاب پیش موقوف دار آن تا حاضر شود او را
 مردن پس نزد آن حال واقع میشود حدیزار و لا تبادک
 الی التبری منه فان اعظم الکبار الکفر و جائز من الکافران یسلم
 فاذا بلغ الی منتهی الحیاء و لیسب جاحشند البراءه منه
 و **الهیة قائمه علی حدیها الاول** و حجة کردن در طلب دین خدا
 ناست است بر حد اول او ای لما كانت حقیقة الجمع لفقر ترک
 منزل الی آخر لیکن تخصیصا بجمعة الرسول صلی الله علیه وآله من
 مكة الی المدينة و من تبعه فخرجها عن حدیها الثانی و انما

در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار
 در عقل اصول شرع از جان بیدار

در عقل

عطا در عقل اصول شرع از جان بیدار: در شرع فروع از راه امکان بیدار
 فروع که نشوق حاصل آید لرا: در عقل نکند آن به ایمان بیدار
 و قال فی الباب الخامس والعشرون ما ستین في معرفة الزوائد العلم الزوائد في اصطلاح
 الصوفية من اهل الله زياد انا لايمان بالغيب واليفين فعلم الغيب انفس كل
 علم قال الله واذ انزلت سورة فمنهم من يقول انكم زادن هذه ايماننا
 واما الذين امنوا فزادتهم ايماننا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم
 مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم فلا بد من الزوائد في الفریقین و هی
 الشیون التي الحق علیها وفيها فی کل یوم ای فی کل نفس الذی هو اصغر
 الايام غیر ان الزوائد التي اصطلح علیها اهل الله هل ما يعطى من ذلك سعة
 خاصة وعلما بغیب یزید یقینا مثل قوله رب ارفی کیف تحي الموتی قال الم
 توعمن قال بلی ولكن لیطمئن قلبی بقول الامت و لكن وجود الاحیاء کثیرة
 مشنوعة كما كان وجود الخلق فمن الخلق من اوجده عن کن ومنهم من اوجده
 بیدک ومنهم من اوجده عن خلق اخر فتنوع وجود الخلق و احیاء الخلق بعد
 الموت انما هو وجود اخر في الاخرة فقد تنوع وقد توحید فطلبت العلم بکیفیه
 الامر هل هو مشنوع او واحد فان كان واحدا فای واحد هو من هذه الانواع

۲ و منهم من اوجده ابتداء

فاذا علمتني به اطمان قلبي وسكن بحصول ذلك الوجه والتراب من العلم بما امرت
بها قال امر او قل رب زدني علما فاحاله على الكيفية بالطور الاربعة
مثال الطبياع الاربعة اخبار ان وجود الاخر طبعي يعني حشر الاجساد
الطبيعية اذ كان ثم من يقول لا تحشر الاجساد وانما يحشر النفوس بالموت
الى النفس الكلية مجردة عن الهياكل الطبيعية فاخبر الله ابراهيم ان
الامر ليس كما زعم هؤلاء فاحاله على امر موجود عند صرف فيه
اعلاما ان الطبياع لو لم يكن مشهودا معلوم مميز عند الله لم يتميز فما
اوجد العالم الطبيعي الامن شيء معلوم عند مشهود له نافذ النصف
فيه فجميع بعضها الى بعض فاظهر الجسم على هذا الشكل الخاص فاذا كان لا
باحالة على الاطيار الاربعة وجود الامر الذي فعله الحق لايجاد الاجساد
الطبيعية والعنصرية اذا ما توجسم لا طبعي او عنصري فاجسام النشأة
الاخر في حق السعداء الطبيعية واجسام اهل النار عنصرية لا يفتح

لم ابواب السماء فلو ففتح خرجوا عن العناصر بالترتيب واما حشر الارواح
التي يريد ان يعقلها ابراهيم من هذه الدلالة التي اخاها الحق عليها في الطيور
الاربعة فهي في الالهيات كون العالم منفرد في ظهوره الى الله قادر على الجادة عالم
بفصيل من مريد اظهر عينه حتى لبثت هذه النسب التي لا يكون الا
لحي فهذه اربعة لا بد والالهيات منها فان العالم الامن له هذه الاربعة
فهذه دلالة الطيور عليه في الالهيات في العقول والارواح ثم قوله فصر
اي ضمنها والضم جمع عن نفرة وضم بعضها الى بعض ظهرت الاجساد
ثم اجعل على جبل وهو ما ذكرناه من الصفات الاربعة الالهية وهي اربع لشوا
وبشواتها فان الجبال اوتاد ثم اذ عهز يا نبيك سعيلا ولا يدعي الامن يسمع
وله غير ثابتة فاقام له الدعاء بها مقام قوله كن في قوله انما قولنا الشيء
اذا اردناه ان يقول له كن فيكون فزاد يقينه طمأنينه بعلمه بالوجه الخا
ص من الوجوه الامكانية ومن الزوايد وانقوا الله ويعلمكم الله فريد علما لم يكن
عندك علمك اياه الحق تشرفا محك اياه التقوى فمن جعل الله وقاية

لا يظهر

عندك حجة الله عن رؤية الاسباب بنفسه فراء الاشياء تصدق الله وقد
كان هذا العلم مغيبا عنك فاعطاك العلم به زيادة الايمان بالغيب الذي
لو عرض على اغلب العقول لردته ببراهينها فلهذا فائق هذا الحال و
من الزوايد ان تعلم ان حكم الاعيان ليس نفس الاعيان وان ظهور
هذا الحكم في وجود الحق وينسب الى العبد بنسبة صحيحة و
الى الحق بنسبة صحيحة فراء الحق من حيث الحكم حكما لم يكن
عليه وزاد العيز اضاف في وجود اليه لم يكن يتصف به اولا فانظر ما
اعجب حكم الزوايد ولهذا عمت الفرقين فزادت السعيدا ايمانا
وزادت الشقي رجسا ورضا الله يقول الحق وهو يهدي السبيل
فاذا كانت لكم براءة من احد فقفوه حتى يحضر الموت فعند ذلك
يقع **حذاب ذاعة** پس هرگاه که باشد شمارا اراده
ستری و پیزاری از یکی از اهل کتاب باشد پس موقوف دارید

از

آنرا تا حاضر شود مردن پس نزد آن حال واقع میشود
حذی زاری و لا تبادروا الى التبری منه فان اعظم
الکبایر الکفر و جاز من الکافر ان یسلم فاذا بلغ
منه حیاه و لم یتب جاز حذاب البراءه منه
والمجرة قائمة على حذها الأول و هجده
کردن در طلب دین خدا نابت است بر حذ اول و ای
کانت حقیقه الهجرة لغة ترك منزل الى اخر لم یکن
تخصیصها بهجرة الرسول صلی الله علیه و آله

من مكة الى المدينة ومن تبعه ^{خروجها} عن حدها

اللعوى واذا كان

بين ^{صح}

كفر

كذلك كان مراده من بقائها على حدها الاول صدقها على من هاجر
اليه والى الامة من اهل بيته في طلب دين الله كصدقها على من هاجر

اليه والى الامة من اهل بيته الى الرسول عليه الصلوة والسلام ^{رسول خدا} هر که یکی مافت از ناولیا مافت خدا یافت

ما كان لله في اهل الارض حاجة من مستسير الامة ومعلمها

مادام که باشد مرخدا را در اهل زمین حاجتی و طلبی دین و را

از آنها که در رانها می دارند و ائمه و آنان که آشکارا می کنند

از دین پنهان کنندگان ائمه و آشکارا کنندگان ائمه فاعنی المدة

ای و الهی قائم علی حدها الاول ممان كان لله في اهل الارض من

احتردينه او اظهر حاجة واستعار لفظ الحاجة لطلبه تعالى العباد

بالاوامر والنواهي لا يقع اسم الهجرة على احد الامم في الهجرة

في الارض فمن عرفها واقربها فهو مهاجر واقع فيشود

اسم هجرة بر هیچ یکی الا بشناختن حجة در زمین معنی امام وقت

پس آنکس که شناخت او را و اقرار کرد باو پس او هجرت کند
است و اطلاق اسم الهجرت علی طالب الدین کا طلاقه علی من ترک
الحرام فی قوله صلی الله علیه و آله وسلم المهاجر من هاجر ما حرم
الله علیه و مقصوده علمه السلام من هذه الكلمة الدعوة

الی الدین و اقتباسه منه و من اهل بینه علم السلام و لا یقع
اسم الاستضعاف علی من بلغه الهجرت فسمعها
اذنه و وعاء قلبه و واقع فی شوق اسم استضعاف بر کسی که

رسده باشد با و احکام حجته الله فی الارض یعنی امام و پیوسته
آنرا گوش و او حفظ کرد دل او فالجمله قول الامام من بلغه الاحکام

من الامام فوعاها و فهمها و امکنه العمل بها لم یصدق علیه اسم المستضعف

کا صدق علی من ذکر تعالی توله الا المستضعفین الاله حق یكون

معذورانی تر لا التهم للاخبار و العمل بها بل یواخذ علی ترک العمل

و عاقبت

فان قلب فقد قال صلی الله علیه و آله وسلم
لا هجرة بعد الفتح حتی شفیع عمه العباس فی
نعم من مسعود الاشجعی ان یستثبیه
فاستثناءه قلب محل ذکر علی انه لا
الاستضعاف هجرة من مكة بعد فتحها
ضعف من الی المدينة و سلم الخاص
لاستلزام سلب العام
فان قلب فقد قال صلی الله علیه و آله وسلم لا مقودة
لا هجرة بعد الفتح حتی شفیع

و عاقبت وان لم یكلف النوض و المهاجرة الیه فی طلب
الدین كما قال ان الذین توقفهم الملائكة طالی انفسهم قالوا
فیم کتم قالوا کنا مستضعفین فی الارض الاله

و عاقبت و عاقبت و عاقبت

ان امرنا صعب مستصعب بدستی که کا

ما دشوار و دشوار است یعنی امامت و باید دین صعب است ما را و صعب است

راه دین داران پر از شورش است فی که راه هر مختل کوه است که صلواتش بر سرش

ای امرنا و شأننا صعب فی نفسه مستصعب الورد وای بر اینها که بر امام

علی الخلق شر جرعه نوشان غمش داود و معروف و جند

جان فروشان درش عمار و سلیمان و بلال

من کتاب حسان السمری فی قوله تعالی انی جاعلک للناس اماما

قال ابو عنی الامام هو الذی یعاشر الناس علی الظاهر و لا
یؤثر ذلك فيما بینهم و بین ربه بسبب کاتبی صلی الله علیه و آله و سلم

الاستضعاف
صعب شدن
دشوار آمدن بر تو
صعب صعبه
صعب و استصعب
دشوار شد
نخوش و الخش و غیره
وای بر اینها که بر امام
فی خبر مستی و جلدی میکند
کریه بر او این می بارد آن
فی مکانان سلسله و غیره

۱۰۰
 اقتداس مہاراجہ
 خیر مہاراجہ
 انہما کہ برہم
 ملک
 ویکٹوریہ
 شہنشاہ
 ۱۰۱

شیء درین
کرامت و ناسبت
خورزین نعت
ای و قور مجد

٧ مروي عن أبي موسى عليه السلام
 رسول الله صلى الله عليه
 سبعين باباً من العلم
 ذلك أحد أغرب ما صح

عَلَى الْمَازِينِ الْعَابِدِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 إِنِّي لَأَكْتُمُ مِنْ عِلْمِي جَوْاهِرَهُ كَيْلَا يَرَى الْحَقُّ ذُو جَهْلٍ ^{فَيَقْتِنُ}
 وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي هَذَا أَبُو حَسَنِ إِلَى الْحُسَيْنِ وَأَوْصَى قَبْلَهُ الْحَسَنَ
 يَا رَبِّ جَوْاهِرَ عِلْمِي لَوْ أَبَوُحُ بِهِ لَقِيلَ لِي مِمَّنْ يَعْبُدُ الثَّوَنَ
 وَلَا سَخَلَ رِجَالُ مُسْلِمُونَ دِي ^{يَرَوْنَ أَفْجَحَ مَا يَأْتُونَهُ حَسَنًا}
 وَإِنَّمَا مَصَادِقُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بِأَقْرَبِ عِلْمِهِمَا السَّلَامُ وَوَسْتِ
 كَهْ نُصِيَّا عَنْ إِظْهَارِ هَذَا الْعِلْمِ لَغَيْرِ أَهْلِهِ كَمَا نُهِنَا عَنْ الزَّانَا
 وَلَا إِقَامَةَ لِدِينِ اللَّهِ إِلَّا بِهَذَا الْعِلْمِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَوْ عَلِمَ النَّاسُ مَا فِي بَطْنِ أَبِي ذَرٍّ مِنْ الْحِكْمَةِ لَكَفَرُوا
 أَوْ كَفَرُوا وَلَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي بَطْنِ سَلْمَانَ مِنْ الْحِكْمَةِ
 أَوْ كَفَرُوا يَعْنِي أَرَادَ أَنْ يَرُدَّ مَا نَافَعَهُ مِنْهُ لَمْ يَدْرُ مَا فِي بَطْنِ أَبِي ذَرٍّ
 أَوْ كَفَرُوا بِهَذَا تَرْبِيَةِ مُحَمَّدٍ هَرَانِيهِ أَوْ اسْتِكْسَارِ كُنْدٍ بِكَافِرٍ دَانِدِ

وَكَرِيدَ أَنْ يَبُودَ رَأْسَهُ دَرِ بَطْنِ سَلْمَانَ اسْتَازَ حِكْمَةً هَرَانِيهِ أَوْ كَفَرُوا
 كُنْدٍ بِكَافِرٍ نَائِدٍ وَلِسَانُ حَسَنِهِ مَسْخَرٌ اسْتَازَ وَدَايَكُنْدِ كَهْ لَوْ عَلِمَ سَلْمَانُ
 مَا فِي بَطْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِنْ الْحِكْمَةِ لَكَفَرُوا أَوْ كَفَرُوا بِهَذَا تَرْبِيَةِ مُحَمَّدٍ
 هَرَانِيهِ أَوْ اسْتِكْسَارِ كُنْدٍ بِكَافِرٍ دَانِدِ
 اسْتَازَ وَدَايَكُنْدِ كَهْ لَوْ عَلِمَ سَلْمَانُ مَا فِي بَطْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
 مِنْ الْحِكْمَةِ لَكَفَرُوا أَوْ كَفَرُوا بِهَذَا تَرْبِيَةِ مُحَمَّدٍ هَرَانِيهِ أَوْ اسْتِكْسَارِ
 كُنْدٍ بِكَافِرٍ نَائِدٍ وَلِسَانُ حَسَنِهِ مَسْخَرٌ اسْتَازَ وَدَايَكُنْدِ كَهْ لَوْ عَلِمَ
 سَلْمَانُ مَا فِي بَطْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِنْ الْحِكْمَةِ لَكَفَرُوا أَوْ كَفَرُوا بِهَذَا
 تَرْبِيَةِ مُحَمَّدٍ هَرَانِيهِ أَوْ اسْتِكْسَارِ كُنْدٍ بِكَافِرٍ دَانِدِ

من عبادة فاختدوا ذلك عن الله سرا والها ما من غير واسطة ولا
 وسيلة تفضلا منه وبوجهة وليرى اهل الولاية هذه الرتبة من
 ما انما من بكثرة الصور ولا بكثرة الخلوة ولكن فضلو انما كان في السر
 لهذا العلم المستفاد من العيب ظاهر وللظاهر باطن وللباطن سر
 وللسر خبيث اما ظاهر علم العيب ما اخبر الله تعالى في كتابه من عجائب
 الآخرة التي يتعلق بها الايمان واما باطن علم العيب فهو ما اكتشف
 لقلوب العارفين بعبث اليفس واما سر باطن علم العيب فهو ما
 يعقوله المقتربين من افوار المشاهدة واما خبر ذلك السر فهو ما الله
 تعالى الى الروح الروحانية من خصائص علم نفسه جل اسمه وما كشف
 لها من عزة ذاته وسنا صفاته ولصاحب هذه الاسرار خفي عظيم
 في جميع معانيه حتى انه لو التفت الى ما حصل له من اسرار الحق
 لسقط من درجته في حاله فافهم ان لكل كشف من مكاشفة اهل صفوة

الحق سرا لاهله والاحبار عن ذلك تعدى وظلم لان الله تعالى
 في قلوب انبيائه واوليائه وعلمائه وحكامه من خصائص اسرار
 ما لا خطر على قلوب الخلاق اجمعين وذلك امانات الله تعالى
 اودعها الى خاصة آحيته من النبيين والمرسلين والمؤمنين
 والعارفين واطلعههم على بعض مكنون اسراره وكشف لهم
 عن حقيقة سر جبره ونبتهم الخفي مكتوم انبائه فلم ينطقوا
 ان ينطقوا به عند غير اهلها او ان يعبروا به عن مشكلات دفايقه
 ومؤمن حقايقه على اي وجه كانوا ولو ظهر بعض اسرار الله
 تعالى عند الخلق لكفروا وكلمهم وهو لا يسقطون بسبب افشائهم
 عن سر الحق عن درجاتهم وقوله عليه السلام ان امرنا صعب
 اشارة الى هذا الامر كما منطور ان بغايت مشكلت ^{عالم المحسن} ^{قال}
 القوي في كتاب النجات لله اسرارها اجمها عن الرسل زمان الدعوة

قدس سرها
 سمح ابو الحسن خرفاني باسم الواسع
 كتب يا واسع سجد سجتها دارم كه اكر
 تكوم در زمين و آسمان تكلم
 تعالى ترا از سر آن آورد تابوت
 تكوم و آن بود كه سمح الواسع سجد
 رور در خرقان بود كه هم سخن
 تكلم منفره بود كه ما را از بهر استماع
 آورده اند هي قال المحسن

و حال البعثة لكونها تقتضي لذاتها تفرقة باطن الداعي عن
~~اجتماع الناس سلوتي قبل ان تفقد وني فلانا بطريق~~
~~السماء اعلم مني بطريق الارض~~ اي مردمان سوال
 كنيد از من پيش از آنكه نيايد مرا پس بذرستی كه من
 براها آسمان دانا ~~مستحق~~ تر مرا پس براها زمين
 كنول صلى الله عليه وآله وسلم انتم اعلم بصالح دينكم وانا
~~اعلم بصالح دينكم~~ اجتماعه على الدعوة و وفور غيبته
 في القيام بحقوقها و وظائفها اذا فرغت وظيفة الدعوة
 و تقربت احكامها في آخر عهد الرضا ع من الرسل حينئذ
 يعرفهم الحق بها لثبوتهم بالكمال المتوقف على معرفتها و لزوال
 للستر و الله اسرار عرف به المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم و هي من
 انصباة الصفوة من ائمة لكنه لم ينبه على حصولها من ياتي بعده
 ولا بحر ايضا تعي خبر تعالى را اسرار است كه محبوب كبرياي است
 از رسل در زمان دعوة رسالت و حال بعثة رسل و انراي

و هو

بودن

بودن آن اسرار بالذات مقتضى تفرقة باطن دعوة كنده
 از اجتماع همرا و بر دعوة و بسيار حتى رغبت او در قيام
 حقوق دعوة و وظائف آن باز چون فارغ شد وظيفه
 دعوة و مقرر گشت احكام آن در اواخر عهد مكرم گزیدگان
 از رسل آگاه حق تعالى ایشانرا عارف ميكرد اندك آن را

از برای تحقق ایشان بكمالي كه موقوفست بر معرفت آن اسرار و از برای ذوال موجب ستر آن اسرار
 و فراغ از وظائف دعوة و معرفت اسرار
 و قوله الصادق عليه السلام
 لا اقامه لدراة الله الا بهذا العلم
 اشارت الى هذا الحال المتوقف
 على معرفة الاسرار و الله
 و قوله الصادق عليه السلام
 لا اقامه لدراة الله الا بهذا العلم
 اشارت الى هذا الحال المتوقف
 على معرفة الاسرار و الله
 اسراری كه عارف كرده است آن مصطفی صلى الله عليه وآله وسلم
 و از آن اسرار نصیب اهل صفوة امر است لكن تنبيه نفوذ
 آن حصه علیه الصلوة والسلام و التحية بر حصول آن مكره است
 انرا

و قوله الصادق عليه السلام
 لا اقامه لدراة الله الا بهذا العلم
 اشارت الى هذا الحال المتوقف
 على معرفة الاسرار و الله

سیلفظ مندر بدیس: ان رزیه: بر رسم ۱۴۱۰

جواب می بود در بحر جام می ریزد پای از زبانم
 حکمت لوح گردون می نگارم که من حکمت زیونی نگارم
 حکمت بوی از من می کشم به دریای معانی گویم
 این عبار را می گویند
 آنرا که سلطان یقین ملک است
 کوار بر من برو که اولادین نیست
 دریای عجایب در سینه من
 کشف حکم که یک عجایب من نیست
 مرغ سخن را وح پر وین بگشت
 و من کوم من رطشت ز زمین
 نتوان کردن حس سخن را محسوس
 کیف بشود سخن را حد محسوس
 صد در باران بیستیم و ندیم کرد امانا
 صد گلد معبارانی بر قیم و ندیم کرد امانا

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي ذِكْرِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَغَّرَهَا
وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوَّنَهَا بِمَرَسِي كِه خوار و خرد داشت ^{صلی}
علیه و آله و سلم دینار و خوار و خرد کرد ایند او و ^{صلی}
را در نظر اهل او و سبک داشت او را و خوار و سبک کرد ^{صلی}
او را نزد دیگران و رَاوَدَتْهُ الْجِبَالُ الشَّامُ مِنْ ذَهَبٍ
عَنْ نَفْسِهَا فَأَرَاهَا أَيُّهَا الشَّامُ وَعِلْمُ أَنَّ اللَّهَ زَوَاهَا
عِنْدَهُ اخْتِيَارًا وَبَسَطَهَا لِبَعِيهِ اخْتِقَارًا و دانست ^{زوا}
صلی الله علیه و آله و سلم که خدای تعالی قبض کرده است دینار ^{قبض}
از او اختیار و برگزیدن او و گسترانده است آرا از برای ^{بسط}
غیر او از برای حقیر شمردن غیر ^{اختیار} فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا
بِقَلْبِهِ وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ نَفْسِهِ پس اعراض کرد

حقیر خرد و خرد مرده
حقیر خرد داشتن

واشتهان به و
تھا و ن به

استحضره
لاستحضار حضرت

دستار و استخار
شعر دهم در مدح

ادفنا

محض شوق و عصب بود بهلا و ناله

الذي يحكم الصفات المشددة والاسماء اولها الى الغيب والظهور لا قول من الغيب المحفوظ الى الشهادة التي هي
 عمل ظهور كمال احد البع والسادة ثم الثالث اذا وصل الى هذا الحال الاسنى ويحقق الخلق بالجمع لا في سب
 موقوف في بعد اكتشافه او صافر واسمائه واعلامه وامنا فيه وفيما يشرح عنه باعنا لسكاته الى قاب في سبه
 ويجمع معية ومنع فرفيه فادرك بعد ما ادركه اوله في كل مدرك وعلم ما علمه من قبل في كل معلوم في لا يزال
 روي في درجات الشهود والقرين والتميز والخليل والناطف والناطف حتى يكون عن وحد كل واحد ومنع
 علم كل عالم ومنه على كل شاهد وشعب العلم الاكبر من عرصة قلبه لا ينزل ولا تضاعف من المتلفي ولا
 تمل بل يهوي في ويحرق صفاتي ومن عباد الله من يخاف وهذا المقام ايضا في مراه مضاعف معها وصحتها سعة
 المحصر الدائره وصحتها واطلاها فكون مراه ايضا العين علم الحق الذي من كونه صفته او نبه لاها بالذات كيف
 فك وهذا حكم ايضا مع ساير الاسماء والصفات والاحكام المنسوب الى الحق والى سواه والخليل هو لا يحلو عنها ولا
 يخبر عنها ولا يكون وعاء لها ولا يخرج عنه ينفع الخلق في شؤونهم بحسب مراتبه فانما سمها وكون الحق ايضا شاعرا
 في ظهوره في كل من سمان ومبراة للآمن ومنع له ولف لم حينئذ سرفله المؤمن مراه احبه كيف هو ولهذا
 المقام اسرار لا يقال ولا يظهر حكمها وبرها الذي علم معين ولا حال والمحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله

تحقيق خرد
 حقير حوار
 الامانة خوار
 الحقون
 هون باله
 الامانة سكر
 بان هونا
 وانه الحق
 واستهان
 تهاون
 استحق
 الاستحقاق حق
 ودد
 احتراز
 خرد خرد

مرن

الى اس
 سابقه
 بحالي
 و
 راز
 بانيه
 قاتله
 بديت
 راكمه
 به است
 بدو
 زبيب
 والحقين
 طالع
 بيا
 حس
 عالم
 رنة
 عدا
 ت
 ي اناء
 جاء

الاسم
والعقل

الانقضاء

والأولاد الخلف الواحد يسمى شيخا
مع كونهم هوارسا جادافسه و
نظرا إلى الغاية التي هي ترويح
الأسفار والاطمئنان حيث الأسفار
المرحويين كبريها وهو كون
الأسفار فيها كونها القوة
كتر وروح الإنسان بالتمسك
اصطلاحات

خاستند و آن را حضرت عیسی و ملائک
استویم را که تلووتی غیبات متنازلا تلویع مرتبه
و این کتبه را که در کتب عالم حس است متعابدا
نام خال و خیال منقطع و محکم که جامع این است
تفصیل حقیقت عالم است و اجالا صورت عنصری است
چاه

اذن ذلك لا دماج حفايفها ونسبها واحكامها الكائنة الكائنة فيها ولعدم ظهورها
 في اعيانها لعميقها في عينا ان لا نفس الله بنفسه التي تسمى منها وروحها الخفيفة
 الثالثة جسمه وهو صورة وتخصيصه الجسمانية وهي انما الهيكلية الجسمانية
 والخفيفة الجسمانية والخفيفة الرابعة هي الخفيفة القلبية احدى جمع روحانية
 وطبيعية والخامسة عقله وهو القوة التي بها تضبط الحفايف وتعتقلها وتعمل العلوم
 والحكم ويفصلها للانسان الكامل خفيفة سادسة غيبية وطها الوتر فقد يكون حديا
 وقد يكون فردا يناديها او اكثر خاسيا وسابعيا الجسمانية عشر وهي سر الالهى
 واجب على كل انسان من الله ان يوصل هذه الحفايف الى الحق في اهلها
 منها غيبية وانبعث فيحصل السر الذي هو العلة الغائية من وجوده ونشائه
 وهو حفة المسبح في جنة جنانه وجه قلبه وصلته الى الحق المحبوب المطلوب للعبادة
 الصلوة له وصلته منه مع السب وله الخفيات والطيات والتجليات الجليات الخ
 بها يقوم مشاة صلوة العبد لله تع بصلوة الله عليه ولهذا السر والحكمة كانت كلياً
 الصلوات خمسة وهي خمسون في المجازات الالهية لكون الحسنة بمشاة لها اذا الاحاد
 في المراتب الثانية العنصرية التابعة وهي مرتبة المجازاة عشرة وفي مرتبة الضعيفة

نفس روحاني ترويح ونفس
 كبر حال اندماج ازاو
 كرز وذا مسمى بروج
 سر

وتتعلقها

وصفة فاعل يحصل
 ليس حاصل سودر ستر اورا
 واصلق هو فعال وحاصل
 سودر صلة ازاو حلو حق فعال
 مراورا سمحات ومجليات
 عاصمه ماو فقوم نشاء ام

وفي مرتبة الغايات الكمال الف والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم وهما
 اسرار ذكرها انشاء الله تع فاعلم ان الله تع يصلي على عبد الكامل من حضرة احد
 جمع جميع الحضرات كلها وكذلك يصلي على جميع الحضرات الى حضرة الالهية وصلوات
 الله على جميعهم والمؤمن من الحضرات الخفية بظهورها وصلوات الله على كل واحد
 الى حضرة الله كونهما تابعة لها ومنهية منها وهي صور تفصيلها والحضرة الالهية احدى
 جمعها كما اشار الى سر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهاك ما جرى له ليلة
 المعراج انه لما كان في الرقيات والمعاريج العرشية نزع بينه الوتر من التجليات العرشية
 فاستوحش فودى بصوت ابي بكر ان نف ان ربك يصلي على ربك صورتك الشخصية الثغينة
 العنصرية ووجودك النجس في حقيقته وهو الرحمن المسوي على المسوي الاله على العرش
 الذي وصلت اليه يصلي الى قبلته الخفيفة الخاصة بصلوته وهو الذي هو مستقر على
 عرش قلبك وهو الله تع فان الله والرحمن اذا تجلت بصورهما الثغينة النفسية الرحمانية يصل
 الرحمن الى الله لانه تابع له فان الله يقوم له مقام الموصوف والمسمى ويكون الرحمن تعالى
 ونفا ولهذا يصلي الى الله فان المصلي هو التابع لما كان القلب المحمدي عرش الاسم
 الله والمقام الذي نزع به صلى الله عليه وآله وسلم في النور عرش الاسم الرحمن لهذا

نزع نيزه زده سر

المصل اسبب وم
 ماست

امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالوقوف كالقبلة وصلى على
 ربه وصلى الاسرار الرحمن الى الاسم الله باندرج حضرة في حضرة الله وهي
 قلبه صلى الله عليه وآله وسلم فلم يجز به كما قال ابو زيد رحمه الله لو ان
 العرش وما حوله ما يذوق من في زاوية من زوايا قلب العارف ما احترق به
 وقال خاتم الاولياء في هذا المقام لو ان بالايضا في وجوده فذاته اثنان وجوده
 مع العين الموجد له في زاوية من زوايا قلب العارف ما احترق بذلك والعرش في
 هذا الشهدا الحنفي مجموع العوالم المعلومه تقع وجودها فلما انجلي الرحمن برحمتيه
 حين رجع به في يوم محض صلى الله عليه وآله وسلم اذ ذاك يحفظوا الرحمانية
 وبعث من هذا المقام رحمة للعالمين ووصف بأنه زوفا رحيم
 فافهم ففهمنا علوم واسرار سيفك لك ابوابها ان فمك الله ما اشنا اليه
 فترجع ونقول صلوات الله على عبد الكمال من حضرة اخية جمع
 الجمع والاطلاق بعد امداد الهم المرفقة الى ذروة العروج المليفه
 اسرار الولوح والمخرج من الفيود من الانبياء والاولياء
 كما قال الشيخ رضي الله عنه انه ممد الهم
الخطبة لما سبق والفاتيح لما انعلق

صاحب الفتوح

في خطبة الفصوص

نختم كنده اخم ساس شده او والله اعلم

ومن خطبه له عليه السلام صلوات الله عليه

اللهم وادحي المدحوات اي خدای كسرا شده بسوط
 كه بعض من جعل است **وداعية المشهورات** اي متمسك الفعالة
 بدعايتها وهي اعند سماي وای نگاه دارنده سموات على ترونها
 قده وال **وجابيل القلوب** على قلوبها وای اثر فنده قلوب
 باطنه وای استعداد ان جوارح او شقاوه ودهن وسعاده وای
 ساجداني اجعل شريف صلواتك وتواقي برکاتك على
محمد عبدك ورسولك بگردان بر گردان برین صلوات ترا

الحا

ویرود من ترین برکات ترا بر محمد بنده نور و فرستاده نور الصلوة من الله الرحمن ومن الملائكة الساجدين
 قيل بعض المشايخ الصلوة اصلها من صلوات النار ومن الاصطلاح بها صلوات
 الموحدين اليه بالنار وصليت الهم شريته وفي ذكر باراء الرحمن في
 الله النور من لطفه على عبده والى ذكر باراء العباد في اصطلاح
 الرب بارقة من انوار الحق فصلی الله عليه معناه ان الحق افاض النور
 عليه وصلى الله اي استند فابريق ذلك النور ولاجل شروق نور
 الحق عليه قال امير المؤمنين اللهم اتممه لنور في سياق هذه الخطبة ولاجل
 ذلك الاصطلاح كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلى ولصدره اير
 كازير الميرجل والصلوة الى اطلقت باراء الدعاة هي التعريف بقول النور
 والصلوات ما يصلى به اي يستند فاقول قال علي بن موسى علهما السلام صلواتي
 الشمس في الشجرة والبركة في الشئ ثبات في اصله مع نور نال ابو حامد الغزالي
 في جواب من سأل عنه صلواتي في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صل على
 واحدة صلى الله عليه عشر ما معنى صلوة الله سبحانه وتعالى على من صل
 عليه وما معنى صلواتنا عليه وما معنى استدعائهم من امته الصلوة
 اي ترحا صلى الله عليه وآله وسلم بذلك امر هو تخفقه على الامة الجواب
 اما صلوة الله تبارك وتعالى على خيرة وعلى المصلين عليه معناه افاضة

عليه السلام

۵۲

منتقها وسعيدا بل من الثلوث
 اي خالق شقي القلوب وسعيدا
 على ما فطر عليه يعق صو وای

البركات مع البركة وهي نور الحيرة

هذا الكلام على روى فارجو الله ان قل
 اصلي وان صلواتي رضى وقد رعت كل شئ في
 الصلوة من الله على العبد انشاء عليه
 ورضي البركة في الشئ ثبات في اصله مع نور

الازية بالجم جريدن ديك و من

استد فاكور كور

صلواتي واصطلي

در انظار كور

دع

و هو بنور

الزواج الكرامات والطايف النعم عليهم واما صلوات الله وسلامه

الملائكة في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فهو سؤال
في طلب الكرامة ومغنية في افاضتها عليه لا قول القائل فخر الله

تعالى له ورحمة فان ذلك كالتزحم وطلب السمع والسمع ولذلك

الخاتمة لما سبق والفاخر لما انقلب ختم كنده انچه سابق شدة

ازنوة انبيا وفتح كنده انچه مسدود واز طريق نبوة اويني بد ازال دركان ورون

قال عن الاخرين السابقون قال صلى الله عليه وآله وسلم خطيبا المحدث الذي ارسلني رحمة

للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذرا وحلي فاما واما بما چون درسدان نبوت كوي سبقت

كنت نبيا وادم بين الماء والقيح مخصوص اوست ودر دنوان مناق ورسول مصدق

وكن رسول الله وخاتم النبيين مضمون او لا جرم بعد بلقيش بر كين وما يفيق

عن النبي بنعمه موزون عن الاولون والاخرين بعد زمان مقرر است ودر زمانه

كنت اول النبي في الخلق وآخرهم في البعث بعد سان ماطق وسمي الله صلى الله عليه

كنت نبيا كعلمه بين ردة ختم نبوت محمد سيرة قال السمع في نص حكيم فودع في طه محمد

انما كانت حكمه فودع لانه صلى الله عليه وآله وسلم اكل وجود في هذا النوع الانساني ولهذا

بدئي به المأمر وختم فكان بدا الامر به انه كان بروحه نبيا وادرس المأمر والطير

فكان ختم الامر به انه كان نبيا في العنصرة خاتم النبيين حه كال رتبت نبوت

ورسالت او موزون والاطعام برات نبوت ورسالت نهاد بعد از وى طريق وى

مسدود است وجملة دعوتها الادعوة او مردود على چون زانبيا او بود مقصوده

جوا و آمد نبوت كشت مسدوده نال انبيا مومن سباحت غرض از آمدن اين پادشاه

حوسطان نبوت كشت موجود نبوت ختم شد كود مقصوده چون روح اندر صورت

رسالت الله وعلى آله الصلوة والسلام والحمد لله در مقرر خفا كنت كنز احتيا كوي سبقت

اول ما خلق الله نور از جانبك سواران آدم ومن دونه تحت كواي دوده واسطه

مطرح اشعه چون شد قدوم است نبوت كراخبار از ذات وصفات واحكام الهية

عبر
تخصيص الصلوة ودونه قولك في

الله عنه ومحض بطلان الدعوى والنفق

للمعبر واما استدعاء الصلوة من

اقتدائه لثلاثة امور احدها ان الارضية

مؤثرة في استدعاء فضل الله سبحانه

ونعمته ورحمته لا سيما في الجمع الكيف

كل المعبر وعرفات والجماعات الامر الثاني

انما هو كماله صلى الله عليه وآله وسلم

ابا بكر كرامه كذا في العار من هذه الصورة

بكثرة بدمه وكنه هو النبي صلى الله عليه

السمع الجدي الصلوة بعد الدعاء والاد

ون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم

من الدعاء والمشي عليه اضافة لاجل

والعبد والرب كذا في العار من هذه الصورة

اضافته الى الله باعتبار وجوه اضافتها

الى الله باعتبار من قبل الحق

ولفتان وعطف لرحمة واحسان

وعفان ووضوان ومن قبل الخلق

ومخضوع واستكانة وخشوع وتطوع

لحاجة ورافية والى قوله وما جاء به من

ونزوع واعلم ان الله لا يصل على عبده

من محض اجابة جمع جمع الحضرات كلها

صمد

مكرم در عالم قهر و قهر

ياي كوي در نسيه

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

اولا والذات روح المحضت راسد وثانيا بالقد والنبية سائر انبيا راسد من علم

ما الذات لا يزل بالعرض تغلب ادوار وتعاقد اطوار تحت تغلب بد رت

جه من الازل الابد ظهور نبوت روي محض وجمع ادواح انبيا مطاوع العكاس نور

شمس نبوت جامعه محض است عليه وعليهم الصلوة والسلام والحمد لله ربكم في صورته

ثاني از شئون كمال محضه طاهره و احكام نراهم اشان بر مسمى ان شانت مخصوص

به بعض امم تال جامع جمع شئون بصورة مكي مدي طاهره سموت بر عموم حلاق ماله و

الفتوحات لو كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم قد بعث في زمان آدم لكانت الانبياء و

جميع الناس في تحت حكم شريعة الى يوم الدين ولهذا لم يبعث عامة الالهة خاصة

اي كونه ناسد كان ناسد كونه زاد كان هجره زكاة وجيل نو ابد

جملة در خانه طاهره اوليت از جه نام توبت حكم توجون فايده آخر شمس

مشرشان نام بعنوان ختم تدان خطه دوران تو والمعلن الحق بالحق

واشكار كنده اسرار دين حق محي كذا في قوله توشكش امير ربهم في رسي توشكش او ان غلق

والدافع جبهات الباطل والدايف صولات الاضاليل

ودفع كنده لشكرهاى الباطل وشك كنده شدت وجههاى اضاليل

سبل نامد نال كن ترار و مرغ نامد قفس كن ترار و هر كه رفاست في كذرت است

وانكه افتاد ميكرفتش دست هم عرب هم غم محض او لقمه خواهان رعت از در او

كامل فاضطلع قاطبا بالحق قال بعض السابقين الدايف القا هو

مستعار من الدايف لشمم عظم الهامه واصابة الدماغ نال دمغت الرجل اذا

شد تحت راسه واصبغت دماغه وقد يستعمل ذلك في القبر العظيم قال الله

بل ينفذ بالحق على الباطل قيد معه واللكه في ذلك ان الباطل مطلق امره

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

صمد

<

ان يحيش جيشه يقتصر من نازعها الى الدفع الذي هو سهل الطرق
 في رد الاشياء وادقوى وصال صولة على يضل الناس فيه يحتاج الى
 منازعة الى البحث عن المشكل الذي ضل به الناس ولا بد ثم من تعمق
 وتوق في مدفع ذلك وفي ذلك المعنى يصار الى الدفع الذي هو صعب
 الطرق فانظر الى تنبيه المومنين عن المعنيين الدقيقين بلفظ موجز
 رقيقين **كاحمل فاضطلع** اي استقل **يا باقر امستوفرا** مشرعا الى
 مما حله حل كرايات ترايس استلال فام عود ما وتو شانه در طلب رضاي تو
غير اكل من ثمار ولا واه عن غيري فانك ان كرده الاقدام در كل
 امر ووق انك نسبت سود از عزمه وحدث در كارتو **واعيا الوحيك**
حافظا لعمدك ياد كيرنده وحى وپيام تو كه دازنده عهد و پيمان تو
 دل او كات وحى الى زبانش نرجان يادشاي فلك شد مصدق خاشق
 ز من شد مبسط وحى ز كائن ماضيا **فان امرك** اسعي كنده بر ساند
 امر تو و تبليغ رسالت تو **حقى امرى قيس القابيس** تا افر و خنده كرد ايند
 سعه نور علم و حكم طالع مستفيد مقبلا **واضاه الطريق للحايط** ورون
 كرد ايند نور راه حق تعالى را از راي لوى كويان نى صيره در راه او
وهديت به القلوب بعد خوضات الفتن والاثام وهلا
 يافتد باود لهاى عباد الله بعد از فتن و خوض بسيار در قضا و نزه
 كاريها **واقامه من صواب الاعلام** واقامه كرد دلائل و صواب حج بالغه
 و براهن ساطعه **ونيرات الاحكام** معنى احكام و قضايا و ساطعه

الاضطلاع قوى كفى كرايات ترايس استلال فام عود ما وتو شانه در طلب رضاي تو
 وبيدى بالبار و نزه
 اى نهض به لقوة عليه
 اعيان
 انقدم الاقدام
 المناكح الحميم النكول الالحم
 والناحق النواحق

القابيس والمقبس الطاليلقبس
 استعار لفظ القيس وهو الشغل
 لنور العلم والحكمة وشرح بدر الوحي

الامور التي هي في حق الله
 والامور التي هي في حق الناس

اللزوم والاقتاج عن طلب اذاس ادله **فهو امينك المامور** به امر او صلى الله
 عليه وآله وسلم توافر الامانت دار خود كرده و او نگاه دارنده امانت است و موقوف
 امانت دار رب العالمين و كذا به پس از وحى در عالم امير بود **حاجب بطن امين** و كذا
 موقوف به **وخازن علم الخزيون** واو خزانة دار علم مخزون و زكست
 معنى مطلع است بر اسرار مكنونه مخزون خزانة عب وعالم اسب بر فوز مصونه
 مستوره محفوظه عند علام الغيوب **معادن اسرار الهى** مجامع كبرى رازهاى
 رحيم آموز سر لاين الى جهان امور و زكظم تعالى

الامور التي هي في حق الله
 والامور التي هي في حق الناس

وشهيدك يوم الدين واوكواه تست برام در روز قيامت فالعالي
 ويكون الرسول عليكم شهيدا اى يشهد على الامة باعمالهم واحوالهم من يدى الله تعالى
 يعمل شهادته و حكمهم بها **وبعثك بالحق** و فرستاده تست بحق و راستى و
رسولك الى الخلق و پيام رساننده تست بخلق و **البيعت المبسوثة** و بيعت
 الانبياء لا تارة نفوسهم بقبول الوحي من الحق و تبليغها الى الخلق فارسلهم
 اطلاقهم عن اسرار التخلي لشهادة الحق لاشتغالهم بنظر مصالح الخلق
 وهذا فرق واضح بين البيعة والرسالة **الامر افسح له مفسحا**
في ظلك بار خدایا وسیع گردان از راي او **مقام** استماع در حصة
 قدس و ظل جود تو و اجزه **مضاعفات الخير من فضلك** و جزاه

ودعوة بان يافقه جميع خلق محمد

ع
باشد بر روی افاد و نیکو ساز
او و باشد باز گشت او با دره
و راز و سخن عذاب ص

مسدوده و کل الدعوات غیر دعوة رساله مردوده **شعر**
 باز اربعت تو بدست کمال زده **سپه** رخ بر در دکان انبیاء
 شیدا لله تعالی با ولیه صلی الله علیه و آله وسلم ارکانهم و شیخ باختریه ازیانهم
 و توکل علی الله توکل الی انا به الیه و توکل بیکم بر خدای توکل با کشتن
 بسوی او و استر شد به السبیل المودیه ای جنیه القاسیه
 الی محل رغبت و طلب یکم راه صواب رساننده مرست او قصد کسب محل
 رغبت حضرت او و سیکر عباد الله بتقوی الله و طاعته فانها المنجاة
 غدا و المنجاة ابدا و صیت یکم شمار ای بندگان خدای پیر هوکری از خط
 و زمان برداری او پس درستی که طلعت او و زینتکاری و داس و عمل سکار
 ابدا دست در تقوی زن و آزاد باش و مرد آتش میروی دلشاد باش
 رهب فابلق و مرغ فاسع و وصف بکمال دنیا و
 انقطاع و زوالها و انتقالها ترهیب و تحریف کرد پس سالحه
 کرد میان و ترهیب و تشیع کرد پس تمام کرد اندیشه و صف کرد از برای شما
 دنیا را و انقطاع او و زوال و انتقال او فاعرضوا عما یحبب منها
 لقله ما یصحبکم منها پس اعراض کنید از آنچه بچسب می آورد شما
 را از دنیا در دنیا از برای کمی مصاحبت شما از او اقرب دایر
 من سخط الله و ابعدھا من رضوان الله نزدیک ترین خانه
 است بسخط و خصم خدای تعالی و دور ترین خانه است از خشنودی
 خدای ففضوا عنکم سیئات الله غمومها و اشغالها لما ایقتم به من
 فراقها و تنصرف حال آنها پس باز گردانید از خویش ای بندگان
 خدای غمهای پرکنده دنیا و شغلهای ضایع دنیا **الحمد** چه درستی که

قدح

یقین دارید بآن از نراق او و گردن احوال او فاحشه و هاحده
التشقیق التاسع والمجدد الحاج پس حذر کند از وحذر کردن مشفق
احضاره و سعی کرده در عذر و اعتذار و بما قدرایم من مصارع
القرن قبلکم و اعتبار کرد با آنچه محقق دیده اند از کشتی کامهای مردم
زمانهای پیش از شما قدرایت او صاهر استماعهم
و انصارهم و ذهب شرفهم و عزیمت قطع شرفهم و نصیم
و یقیم بدرستی که منقطع شد مواصلتهای اسان و زایل شد سمعها
و بصرهای ایشان و رفت شرافت و عزت انسان و مسطح شد شادمانها
و شغفات اسان کریمه دنیا مسلم آید که شود ناچشم بر دم آید
ای مری و باغ تو نزدان تو خان و میان تو بای جان تو قدر لوی اقرب الاولاد
فقدھا و یصحی الا و اج مفارقتها لا یتاخرون و لا یتأسلون
و لا یتزاورون و لا یتجاورون پس تبدیل گردد مبتدئ شد انسا را
قرب اولاد بنیایقن آن و صحه ازواج عفار و جدای تقاضا
بر کند مکر شکند و نسل پیدا نکند و زبانه مکر مکر شکند و جواب سخن بگوید
باز سرده فاحشه و اعباد الله حذر الغاب لنفسه المانع
لشهوته المناظر یغفل فان الامر واضح و العلم قاهر و
الطریق جدد و السبیل قصد پس حذر تجدد ای بندگان خدای حذر
کنند حذر کسی که غله کد نفس ماره خود و مانع باشد خواصش نفس را و ناظر

2

باشد دیده عقل مقاب ستوه خود را پس بدرستی که امر خیر و شر روشن است عاقل
و علم در الهی می گماند که قائم است و راه شریع هانوی است و سبیل سعادت
است و سبیل **و من خطیة له علیه السلوة والسلام**
اللله الذی اظهر من آثار سلطانه و جلال کبر یانه
ما حیر مقل العقول من عجایب قدرته پس خدای را
که ظاهر کرده است آثار سلطنت خویش و بزرگواری کبریا و جلال
آنچه مخفی کرده است دیدنای عقول از عجایب قدره او **و امر دع**
خطات مما هم النفوس عن عرفان کتبه صفته
و منع کرده است حرکات اندیشه های موس از شناختن کتب صفات
و زیبایی که چشم عقل و ادراک **بماند از بعد آن افکنده بر خاک**
خداوند اتنا و چون تو پاک می کنی آمد از زمان آب و گل بدین آب که عقل او را بران گفت
ثانی چون تو پاک می کنی داند پاک و خلق خلک **و زمر پاک که ما داریم پاک**
و اشهد ان لا اله الا الله شهادة ايمان و ايقان و اخلاص
و اذعان و گواهی میدهم که نیست خدای الا خدای عزای پرستش گواهی
ناشی از کمال ایمان که تصدیق قلب و ايقان و اعتماد بلکه این تصدیق نیست الاموالی
و افع و اخلاص در و صدد با سناط ماسوی از درم اعتبار و کار اذعان که نمی آید
اخلاص است بمعنی کمال عبادت با و بر اخلاص **و اشهد ان محمدا عبده**
و رسوله ارسله و اعلام الهدای دایرسته و مناهج

المنى قال له عبارة عن
ظهور نور الحقيقة في الوصف
في حال كشف أسرار
الشرح شاهد الوجه
و الذوق لا بد لآلة
العقل والعمل فالعلم
لوكشف العطار ما زاد
نسا معناه انما زاد
وضوحا ومشاهدة قلب
الفرق بين الاعمال والبصائر
كالفرق بين الاعمال والبصائر
اذا اجتمع طلوع الاعمال
والبصائر فكلها تتعلم
والبصائر لا تتعلم

هست عالم ذره از قدرتش
 باز ذره عالمی از خلقتش
 کنه ذات او کس را نشان نیست
 که هر صحرای بیگونی توان نیست
 ان صفا علی
 تصور ما عین پاک
 حق مع تکلیف
 که دیا قدر واسعه حق و قدره
 و مندرسان بالا اعلی در تمام
 انچه لا حقیقت نفعی که و نشان الاله
 تمام معلوم
 وصف تو توان کرد و آنکه زبان صورت
 ذات تو چون زبان و دوا آنکه نور دیده
 علم الحق کسی را نیست
 ایمان او در سبقت نور دیده
 در غیب ایمان او زده از یقین
 ذات و صفات او زنده در

حال انکه ص

لا يَلْمِهُ

العطاء

وَالْيُؤَيِّدُ شَخْصًا عَنْ شَخْصٍ وَلَا يُلْهِدُ صَوْتًا عَنْ صَوْتٍ
وَلَا تَجْنِمُ هَبَّةٌ عَنْ سَلْبٍ وَلَا يَشْغَلُهُ غَضَبٌ عَنْ رَحْمَةٍ
وَلَا تُؤْلَهُدُ رَحْمَةٌ عَنْ عِقَابٍ وَمُسْغُولٌ يَكْرُدُ إِذَا رَأَى غَمًّا

پیدا کران میں نئی توان سدا: یعنی تران میں عسوان بود • نہان و اسکارا میں ممشہ نہ دہا و فہرطی ممشہ
 قال فی الصوفا کلمہ السؤال السابع والباون ما تقتضی الحق من الموحد الجواب

ان لا امرأه اذا الظاهر لا يراهم الساطن والباطن لا يراهم الظاهر وانما المرام ان
كون ظاهرا وباطنا فهو الظاهر من حيث المظاهر وهو الساطن من حيث الهوى
والظاهر متعدد من حيث أعيانها لان حيث الظاهرها فالأحادية من ظهورها
والعدد من أعيانها أي درون جان برون نالده. ويعد جان درون
چون بدات خویش چون آید با ندر درون رفیق میروم آتش هر دو عالم قدر است

هم نوی چیزی اگر مرون تست چون چهارزا اول و آخر توئی
 جز و وکل را باطن و ظاهر ^{تویی} چون تو باشی خود نباشد هیچ چیز
 پس تو باشی جمله دیگر هیچ چیز

این بنا بر آنست که ظهور و بطون حق تعالی نیست ما منظر است و منظر بر او نیست
 زاید بر ذات الهی زیرا که اعیان عالم که مظاهرند صور علمه ستون ذاتیه الهیه اند
قَرِيبٌ قُنَايَ وَعَلَا فِدَنَا وَظَهَرَ فَبَطْنٍ فَعَلَنَ وَدَا
وَلَمْ يَكُنْ قَرِيبٌ شَدِيدٌ بَعِيدٌ كَسْبٌ وَلَمْ يَكُنْ قَرِيبٌ قَرِيبٌ قَرِيبٌ

پس همانند و همانندش آشکاره سند

لَمْ يَذَرِ الْخَلْقَ بِأَحْيَالٍ وَلَا اشْتَعَانَ بِهِمْ لَكَلَالٍ نیافر خلق را
 بچیده ساختن و طلبیاری نکرد ایشان از برای مانده شدن **وَمِنْ**

ح

خطبه علیه الصلوة والسلام واشتدات
محمد عبده ورسوله البقی من خلائقه

وگواهی میدهم که محمد بنده او و رسول اوست برگزیده
 از جمیع خلائق او محمد کافیش را نشان ^{است} سرافزای که ناجی سرکشان
 طراز کارگاه افروختن چراغ افریز چشم اهل ^{بیش} معنی کیمیا خالک آدم
 بصورت تقیای چشم عالم ^{است} صلی الله علیه و آله وسلم
وَالْفَتْحُ لَمْ يَكُنْ حَقَائِقِهِ و اختیار کرده شده از

میان اینها برای شرح احقاق اسمایی و حل دقائق اسرار
 الهی ^{است} رفوآموز سر لایزال جهان افروز و زلفم معانی
 مجالس کوی راز پادشاهی معماران اسرار الهی
 آمد اندر جهان جان همه کس ^{است} جان جانها محمد آمد و بس
 او سری بود و عقل کردن او ^{است} اودلی بود و انبیات او

همه شاکر دو او مدد رسان ^{است} همه مزدور و او مهندسان
 در کتاب مقصد اقصی است که بدانکه شریعت کف سعادت و طریقه
 کرد سعادت و حصیت دید سعادت حکایت فرموده صلی الله علیه و آله وسلم
 الشریع احوالی و الطریقه افعالی و الحقیقه احوالی ای درویش آنان که از هر
 سه مرتبه خرد دارند کمال اند که منوی حلقه و طایفه که دود دارند هنوز در
 راه اند و آن طایفه که از هر سه خبر ندارند ناقصان اند و لکن کمال انعام

و کما هی می دهد که محمد بنده او و رسول اوست برگزیده از جمیع خلائق او محمد کافیش را نشان سرافزای که ناجی سرکشان طراز کارگاه افروختن چراغ افریز چشم اهل معنی کیمیا خالک آدم بصورت تقیای چشم عالم صلی الله علیه و آله وسلم آمد اندر جهان جان همه کس جان جانها محمد آمد و بس او سری بود و عقل کردن او اودلی بود و انبیات او همه شاکر دو او مدد رسان همه مزدور و او مهندسان در کتاب مقصد اقصی است که بدانکه شریعت کف سعادت و طریقه کرد سعادت و حصیت دید سعادت حکایت فرموده صلی الله علیه و آله وسلم الشریع احوالی و الطریقه افعالی و الحقیقه احوالی ای درویش آنان که از هر سه مرتبه خرد دارند کمال اند که منوی حلقه و طایفه که دود دارند هنوز در راه اند و آن طایفه که از هر سه خبر ندارند ناقصان اند و لکن کمال انعام

وَأَسْرَتْ لِيَا لِي الْحَيْثُ فَتَمَسَّكَهُ بِيَدَيْهِ اللَّهُ وَقِيَامُهُ بِأَمْرِ شَرِيعَةٍ
وَأَخَذَهُ بِالْأَحْوَاطِ وَالْعِزِّ بِسَمْعٍ وَظَمَانَةٍ وَعَزُوفٍ نَفْسُهُ عَنِ الْمَشَبِهَا
طَرِيقَةٍ وَانْكَشَافُهُ عَنْ أَوَالِ الْأَخْرَةِ وَوَجْدَانُهُ ذَلِكَ حَقِيقَةُ
وَالنَّفْسُ بِعَقَابِلِ كَرَامَاتِهِ وَمَحْصُوصِ بِنَفَاسِ أَنْجَلِهَا
كَرَدَهُ بِرَبِّدِ كَانِ خُودِ أَرَا خَلَقَ اللَّهُ وَمُضَاهَا تَبَاكُلَاتِ اللَّهِ
فِي الْمَوَاحِبِ الْمَكَّةِ السُّوَالِ الْمَانِ وَالْأَرْعُونَ مِنَ الْأَسْوَدِ الْحَكَمِ الرَّمْدِيِّ
إِنَّ اللَّهَ مَانَةٌ وَتَسْعَةً عَشْرَ خَلَقًا مَا تَلَكَّ الْأَخْلَاقُ الْجَوَابِ أَنَّ هَذِهِ الْأَخْلَاقُ
مَحْصُوصَةٌ بِالْأَسَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَيْسَ مِنْ دُونِهِمْ فَمَا ذُوقُوا وَكُنْ مِنْ دُونِهَا
تَعْرِفَاتُهَا فَيَكُونُ عَنْ تِلْكَ التَّعْرِيفَاتِ أَذْوَاقُ وَمَسَارِبُ لَا يُجْصِهَا إِلَّا
اللَّهُ عِلْمًا وَعَدَدًا وَلِلرَّسْلِ مِنْهَا عَلَى قَدَرِهَا نَزَلَ فِي كِتَابِهِمْ وَصَحْفِهِمُ الْأَمْرُ صَلَواتُ
عَلَيْهِمْ وَآلِهِمْ وَسَلَامٌ فَانَّهُ جَمْعُهَا كُلُّهَا بِلِجْمَعَتِ لَهْ عُنَايَةِ أَنْزَلِيَةٍ فَالْتَعَالَى
تِلْكَ الرِّسَالُ فَضْلُنَا نَعَصِمُ عَلَى بَعْضِ بَيِّنَاتِهِمْ مِنْ هَذِهِ الْأَخْلَاقُ فَاعْلَمْ
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ خَلَقَهُمْ أَصْنَافًا وَاجْعَلَ فِي كُلِّ صِنْفٍ جَائِلًا
وَإِخَارًا مِنَ الْخِيَارِ خَوَاصٌّ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَإِخَارًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ خَوَاصٌّ وَهُمْ
الْأَوْلِيَاءُ وَإِخَارًا مِنَ هَوَالَاءِ الْخَوَاصِّ حُلَاصَةٌ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَإِخَارًا مِنَ الْخَلَاءِ
فَقَاوَهُمْ أَنْبِيَاءُ الشَّرَائِعِ الْمَنْصُورَةِ عَلَيْهِمْ وَإِخَارًا مِنَ الْفَقَاوِ شَرْذِمَةٌ مُطْلِقَةٌ

فَمُصَنَّفًا الْفَقَاوِ الْمَوْفُوعِ وَهُمْ الرِّسَالُ أَجْمَعُهُمْ وَاصْطَفَى وَاحِدًا مِنْ خَلْقِهِ هُوَ مِنْهُمْ
وَلَيْسَ مِنْهُمْ هُوَ الْمُهَيَّمِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ لِنِجْمِ جَعْلِهِ عَدَا أَمَامَ عَلَيْهِ فِيهِ الْوُجُودُ
جَعْلَهُ أَعْلَى الْمَظَاهِرِ وَأَسْأَلُهَا صَاحِبَ الْمَقَامِ نَفِينًا وَفَرْفَا ضَلِيلًا وَجُودِ طِينِهِ
الْبَشَرِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تُكَاثِرُوا وَلَا تُفَاوِمُوا هُوَ
السَّيِّدُ مِنْ سَوَاهِ سَوْفَةٍ قَالَ عَنْ نَفْسِهِ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ وَلَا فَرْجَ بِلَاءٍ وَالْإِنَاءُ
رَوَايَاتُ أَيُّ أَفْطَاهُ عَيْنِ تَبَحُّجٍ بَاطِلٍ أَيْ أَفْطَاهُ وَلَا أَفْطَاهُ الْأَفْطَاهُ عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنْ
الْعَالَمِ فَانِي وَإِنْ كُنْتُ أَعْلَى الْمَظَاهِرِ الْإِنْسَانِيَّةِ فَإِنَّا أَشَدُّ الْخَلْقِ تَخَفُّفًا بِمَعْنَى فَلَيْسَ
الرَّجُلُ مِنْ تَخَفُّقِ رَبِّهِ وَإِنَّمَا الرَّجُلُ مَنْ تَخَفَّقَ بِعَيْنِهِ لِمَا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ أَوْجَدَ لَهُ تَرْتِيبَ
لَا نَفْسَهُ وَمَا فَنَازِلَ الدَّرَجَةِ ذُو الْقَادِرِ الْأَعْمَدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكُتِفَا
إِلَّا الرِّسَالُ وَذَائِجُوا أَعْلَى هَذِهِ الْأَمَّةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ وَمِنْ سِوَاهُمْ فَلَا قَدَمَ لَهُمْ فِي هَذَا
الْأَمْرِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ الْأَوْلِيَاءُ الْأَكَابِرُ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا خَلَقَهُمْ
لَهُمْ وَلَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ بِالْقُدْرَةِ الْأُولَى وَفَمَا خَلَقَهُمُ اللَّهُ سَجَادَةً لَهُ فَسْتَقَلُوا
أَنْفُسَهُمْ مَا خَلَقُوا لَهُمْ **وَالْمُصْطَفَى لِكَارِ مَرَسَاتِهِ** وَبِرْكَزِيْدِهِ
أَوْ مَا سِوَا مَا ذَكَرْنَا مَا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَ لَهُ تَعَالَى بِلِ
يُؤَلِّقُونَ إِنَّمَا أَوْجَدَ الْعَالَمَ لِلْعَالَمِ فَرَعَ نَعَصِمُ فَوْزَ وَبَعْضُ دَرَجَاتِهِ
يَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ نَعَصَا سِجْرًا وَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِ هَذَا مِنْ هَذِهِ جَاعَةٍ
مِنْ الْعِلْمِ أَرَادَ اللَّهُ وَفَدَمُ رُؤْيُ خَيْرِ النَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُوسَى

السُّوْفِيَّةُ
مُرَدِّدٌ بِرَبِّدِهِ

يَعْنِي هَيْكَلُ رَأْسِهِ نَزْلًا كَرْدَةً
وَيَحْكُمُ الْإِسْلَامَ وَنَزْلًا كَرْدَةً

الْبَيْتُ سَادِسُونَ تَبَحُّجٌ كَمَا افْتَحَرَهُ

أَيُّ مَا عَلِمَ مَنْ تَخَفَّقَ بِعَيْنِهِ
لَا جُلُوعَ لِلْعَالَمِ فِي هَذِهِ
وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ الْأَوْلِيَاءُ
أَوْ كَابِرُ عَلَمِ الْأَنْبِيَاءِ خَلَقَهُمُ اللَّهُ
وَلَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ بِالْقُدْرَةِ الْأُولَى
لَهُمْ وَلَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ بِالْقُدْرَةِ الْأُولَى
كُتِفَا أَعْلَى هَذِهِ الْأَمَّةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ
وَمِنْ سِوَاهُمْ فَلَا قَدَمَ لَهُمْ فِي هَذَا
الْأَمْرِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ الْأَوْلِيَاءُ
الْأَكَابِرُ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا خَلَقَهُمْ
لَهُمْ وَلَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ بِالْقُدْرَةِ الْأُولَى
وَفَمَا خَلَقَهُمُ اللَّهُ سَجَادَةً لَهُ فَسْتَقَلُوا
أَنْفُسَهُمْ مَا خَلَقُوا لَهُمْ

از برای مکرتهای رسالات امر عامه جامعه سامعه بر جمع رسالات
انبیا چه از زمان آدم تا قیام قامت ملک نبوت از آن حضرت
سلطان رسالت است و جمع شرائع شریعت او و سایر اسما
نایبان و خلفاء دیوان رسالت او فی السو حاکم لودان محمد
صلی الله علیه وآله وسلم قد نبئت فی زمان آدم لکانت الانبیاء
و جمیع الناس تحت حکم شریعتی الی یوم القیمه حسا و لهذا لم یأفت
عامه الا هو خاصه زانما ان ریت و این عترکه ناف دعوت کل امریکه
نور او چون اصل موجودات و ذات او چون معطی هر ذات بود
واجب آمد دعوت هر دو جهان نش دعوت ذات پید او نهانش
چون روح اقدس سلطان رسالت علیه وآله افضل الصلوة و الحمد
در مقرر خفا گشت کثر انخفا کوی سبقت اول ما خلق الله نوری
از جانب سواران آدم و من دونه تحت لوای ربوده فی واسطه
مطرح اشعه خورشید قد مر است نبوت که اخبار از ذات و صفات

و احکام الهیه است اولو بالذات روح المحضه است و ثانیاً
بالظلیه و الیه سائر انبیاء است و لهذا بحکم ما بالذات لا یزول
بالعرض تنقلب ادوار و تعاقب اطوار تحت تغییر پذیرفت چه من
الانزل الی الابد ظهور نبوت روحی محدث و جمیع ارواح انبیاء
مطارج انعکاس نور نفس نبوت جامعه ممدیه است علیه الصلوة
و السلام و العذیر هر یک بصورت شانی از شئون ممدی ظاهر شدند
و احکام و شرائع انسان بر مقتضی آن شایسته مخصوص بعضی ام
تا آن جامع جمیع شئون تصویره مکی مدنی ظاهر شدند مبعوث بر عموم
خلایق پس دعوت جمیع انبیاء و شریعت انسان بحسب دعوت و شریعت
نبی ما باشد صلی الله علیه و علیه و سلم احسن **الانسان** من الانسان الممدی
و کلهم عن سبق معنای دایره بدایتی او و ارد من شریعتی
و ما منهم الا و قد کان داعیاً به قومه للمحق عن تبعیتی
و الموضه به اشراط الهدی و المجلوبه غیب

لغی و واضح و روشن کرده شد باو علامتهای هدایت و جلی
 اده کشت باو ظلمه جبل و کوری دل **رسمه**
 نت ضوایوم یا شمس الصبحی . انت بدر اللیل یا نور الهدی
 نت مصباح الهیامی فی الدجی . وجهک المامول اقصى المرتجی
 یا که اختصاص حضرت رسالت صلی الله علیه وآله وسلم از میان
 نبیا بشرح حقایق کافال المعنام لشرح حقایق نابرات که اسماء
 باد ناهل عالم و هنگام شادیت . کدر زمانه مهدی آخر زمان رسید
 سوده ایم و خاطر ما شاد و خرمست . چون فیض فضل یار جهان در جهان رسید
 مری که کانیات بجان طالب و بند . منت خدایا که بارایگان رسید
 بشنید هر که گوش دل داشت قاعی . کلبانک وصل او که بکون و مکان رسید
 یا که اختصاص حضرت رسالت صلی الله علیه وآله وسلم از میان
 نبیا بشرح حقایق کافال المعنام لشرح حقایق نبایر است که اسماء

کرامه

کرامه اسماء الهی که آدم علیه السلام حامل
 مدانکه اختصاص
 الی المقصد و مشاهده نور الحق کافال صلی الله علیه وآله وسلم
 یا نور که کل حق حقیقه نا حقیقه ایمانیک یا حار که فاجاب و قال
 عزت نفسی عن الدنیا فاستوی عندی بحر ها و مدرها و اظها
 نهاری و لیلته لیا لی الیوت فتم که بدین الله و قیامه بامره
 و اخذه بالانحط و العزیمه بهر و طمانه و عزوف نفسه عن
 الششیات طریقه و انکشافه عن احوال الاخر و وجد انه
 ذلک حقیقه ^{اختصاص} مدانکه نور حضرت رسالت صلی الله علیه وآله وسلم
 بشرح حقایق اسماء الهی که آدم علیه السلام حامل
 کل آب و آن معلم و مدرس ملائک است احقای و معانی

حضرت رسالت صلی الله علیه وآله وسلم
 حامل کرامه

اینها و اینها بنامی رسید
هر بنی اینها بنامی رسید

آن اسما است و مستحق بکلمه الهه است قال صلى الله عليه وآله وسلم
أوتيت جوامع الكلم بواشع نور است و سر و ش
داشت در اسما بتعليم تو گوش ۳۰ فی الفتوحات المكية ان آدم
حامل تلك الاسماء كلها و محمد صلى الله عليه وآله وسلم حامل
معاني تلك الاسماء التي حملها آدم عليه السلام و آن کلمه
است و من حصل له الذات فالاسماء تحت حكمة وليس
من حصل له الاسماء ان يكون الشئ عنده محصلاً فمحمد صلى الله
عليه وآله وسلم للجمع و آدم للتفريق و قال في كتاب عنقار المغرب
فكان محمد صلى الله عليه وآله وسلم نسخة حق بالاعلام و كان آدم
نسخة منه بالتمام و كنا نحن منها علمها السلام و كان العالم
اسفله و اعلاه نسخة منا و انتهت الاقلام فرجع الكل
الي من اوتي جوامع الكلم قال صلى الله عليه وآله وسلم اوتيت
جوامع الكلم المختص به صور قیامه بنیاد اسما معنی
الا ای احدی من جوامع معنی از استقامت
تویی سید تویی سرور تویی مقصود
شریعت از نور روشن شد طریقهها میره شد
حقیقتها معین شد زهی پس زهی طر
تو را در حق تو را در حق تو را در حق
زیر کمال که پیش آمد کلمات تو شرا آمد
شال کمال با تو شال پشه با عنقا
تو داری مقصد اقصى تو داری قرب اود
مرد در دند و تو صافی همه صافند و تو صافی
جهان مستان عشق تو زهی مستان عشق تو
همه حیران عشق تو اگر و ای اگر والا هم
مولانا

تا با اسما و ملائکه کار داشت
بیت دانش بگردون میفراشت
پای چون در مکتب عشقت نهاد
آیت لا تقربا رقتن زیاده

ای یکجمله مخبرهای حق
ای مسای همه اسمای حق
جو هر کس نولد در باوی
ست معنی در همه اشیا تو

الا ای احدی من جوامع معنی از استقامت
تویی سید تویی سرور تویی مقصود
شریعت از نور روشن شد طریقهها میره شد
حقیقتها معین شد زهی پس زهی طر
تو را در حق تو را در حق تو را در حق
زیر کمال که پیش آمد کلمات تو شرا آمد
شال کمال با تو شال پشه با عنقا
تو داری مقصد اقصى تو داری قرب اود
مرد در دند و تو صافی همه صافند و تو صافی
جهان مستان عشق تو زهی مستان عشق تو
همه حیران عشق تو اگر و ای اگر والا هم
مولانا

عالم
و انفس

قال تعالى الله نور السموات والأرض نوره نوری که عالم
بی اشعه نور الهی متصور الوجود است باز ناگهان نوری که
عالم ممکن است که بی واسطه مطرح انعکاس آن نور صرف کرد
قال عزتانه عن الامثال مثل نوره كشوة فيها مصباح المصباح
فهو زجاجة یعنی نور و حدانی مصباح ذاتی احدی از زجاج
روح محمدي منعكس مكر د و مسكوة سماوات و ارضی و انوار
قال لعب الاجار و ابن جبر المراد بالنور الثاني هنا محمد صلى الله
عليه وآله وسلم فنوله مثل نوره ای نور محمد صلى الله عليه وآله وسلم
ای وجودت عکس خورشید جلال پر تویی از آفتاب لایزال
هر چه در تو حید مطلق آمد آن همه در تو محقق آمد
سالك از اخرین منزل تویی صد جهان در صد جهان حاصل
هم تو حانی هم جهان مطلق هم در رحمت و هم نفع حق
درد و عالم هر چه پیدا و نهان جلا آثار جهان افروز جانب

اصل جان نور محمد دان و پس : یعنی آن نور محمد دان و پس
پس جمیع ذرات موجودات را بحکم خلق جدید آنا فاما من الارل الى الابد
از روح فیاض محمدی که نفس رحمانست حیوانی محمد میرسد ^{علا}
یک نفس است این ابدال و پس : هر دو همان رتبه این یک نفس
این نفس است آنکه چو در دردمد : از همین تن کل جان بر دمدم
فی کتاب عطاء المغرب الروح المضاف الى الحق الذي نفع منه فی عالم
الخلق هي الحقيقة المحمدية القائمة بالاحدية ^{بهم}
انت روح الحق بمبی آدم : ابا الارواح جد العالم
انت حتی حب زرع العالم : زان سبب هم اولی هم خانی
لسمع ابن الفارض روح روحه من اللسان المحمدی علیه صلوات ^{الله الاله}
وانی کس وان کنت ابن آدم : فلی فی معنی شاهد با بتوی
ولولای لیرجود وجود لیکن : شهود و کمر تعهد عهود بدنی
فلا حی الا عن صوتی حیوته : و طوع مرادی کل نفس میده
ای طایع

ولا قال الا بلفظي محدث . ولا ناظر الاناظر مغلفي . ولا مغف الا بمغف سامع .
ولا باطن الا بازل وشغف . ولا ناظر غمر ولا ناظر ولا .
سبع سوي من جمع الخلفه . ^{مؤ} خورشيد آسمان ظهور عجب مدار .
ذرات كايات اكر كشت مظهر . ارواح قدس چيست نمودار معين .
اشباح انس چيست نكته دار سكر . في الجملة مظهر همه اسماء ذات .
بل اسم اعظم بحقيقت چو بكر . ~~فهو صلى الله عليه وآله وسلم~~ .
نقطه دارة الوجود و نكته سراسه . كل موجود اكبر اعظمي في دراجاد .
اي ^{مليح} جهان هم را اصل و كان ثوى . قال في كتاب نفس الفصوص فهو
عبد لله رب بالنسبة الى العالم اي ربيته كما يربي الروح البدن ومن ههنا
يعلم انه نسخة من الصورش صورته الحق بربوبية باطنه و صورته العالم
بببوبية ظاهره . وقال في انشاء الدوائر الانسان نختان نسخة ظاهره و
باطنه فتسخنه الظاهر ^{طالعة} مضاهية للعالم باسره و نسخة الباطنه مضاهية
للحضره ^{الآهية} . دراي مكان و قدم بودند در طغيان بهم .

[illegible]

اول البعث
اول المبعوثين

تعليم قال في الدار

المؤمنين عليها من الرسول صلى الله عليه وسلم
فكذلك نفس العالم الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم
حاز درجة الكمال بنما امره ان لا يلبس

تعليم قال في الدار

هر چه در توحید مطلق آمده . آن چه در توحید آمده
 لما ترانه صلى الله عليه وآله وسلم حاز درجه الكمال تمام الصورة

تمام الصورة الالهية في البقاء والتنوع في الصور وبقا العالم به معنى الخضر
 حاز درجه کمال شد بآنکه مصنف است تمامي صورة آليته اولاد بفاچه

روح کلی محمدی بقاء از لای ابدی دارد و ثانیاً در تنوع در صور میخیزد حق تعالی

متنوع الصور است در غلی و ثانیاً در بقاء عالم باو میخیزد بقاء عالم حق تعالی
 هر چه در توحید مطلق آمده . آن چه در توحید آمده از خوی مولی کلا
 سابق بر خلق جی شرب و ذوق عشق مذهب واضح کشت که عرض از خلق حق تعالی
 عالم را شود وجه ابدیت در مری حسن محمدی بدین مظاهر عشق سرمدی بنا
 برین اسناد کائنات کون از صفات آینه صفات این مصطفوی آنها سلف جلوه
 حسن نه نهایت خود را بس وصف محبه و محبوبه و شاعده و مشهودیه سازند
 احدی و مرآة حسن ابدی محمدی اطلال و اشباح المذاخت مری محالی عاشقی
 و معشوقه صورتی بر وجهی که در مظهری بوصف عاشقی ظهور کند و در
 مظهری دیگر بنف معشوقه جلوه نماید تا حکم التفصیل فی الجمال جمال آن
 حسن بی زوال زیارت نماید بس لایزال وصال زیاده نکرد که هر چه عاشق خود بود
 مشوق خود علم فانه الاول بالقصد لانه

العله العاقل من العالم ومن شأن العله
 العاقل ان يكون كذا وهو الآخر لايجاد
 لانه آخر جمع الموجودات في الوجود كذا
 وهذا ايضا من شأن العله العاقل وهو
 الظاهر بالصورة وهذا ظاهر والباطن

صلى الله عليه وآله وسلم حاز درجه الكمال تمام الصورة
 وبقا العالم به معنى الخضر

تمام الصورة
 وبقا العالم به معنى الخضر

هر از در دو پیکر ترزند پس هر کوا غالب افتد در شرف سکه باید عاشقی بر آن
 ففی الشاه الأولى نزلت آدم بمظهر جوافل حکم الامور وکان ابتدای المظاهر ^{مضاه}
 لبعض ولا ید یصد بعضه و ما برحت بند و تخفی اعلی علی حسب الازمان فی کل ^{حقیق}
 و نظهر للعشاق فی کل مظهر من اللبس فی اشکال حسن بقیة تجلیت فیهم ظاهر ^{اجتناب}
 باطنهم فاعی کشف بسرف و ما زلت یاها وایای لم نزل و لا یزول بل انی لدانی ^{احسن}
 چون فو حسن و جمال فو دم از روزن جان سید و سرور عالم بقلب و غالب آدم بناید
 پس معنی آدم جامع جمیع اوصاف کمال الهیة کث و صوره او بجلی لطافه صوره حق
 پس اول صوره که سر که حسن اصلی محمدی شد آدم بود که خون جوهر زنده مصطفی
 خیر مایه خمر طینه آدم پدید اریعن صباحا کشت در قاب لفظ خلقا الانسا
 فی احسن نفوسه ان مباشرت نفث فیه من روحی به هیکل کل خلوة الله آدم علی صوره
 مشکل شد لاجرم قبله ساجدین ملا اعلی کشت ملاک سجده آدم زمین بوس ^{یک کرد}
 کرد حسن فو سری یافت پیش از طور انسانی پس حسن کامل جامع محمدی کرد آدم به
 وصف جمعی احدی بود در دوزخ او منشعب شد و انقسام پذیرفت هر کس را به صورتی

مناسب

مناسب او در جلو آورد یوسف صیدش را برد و دید چرخ چو پی ز سوا سوی زد
 جان داوران صدای جوش کرد صورت او مرقط را مدحش کرد برکت سوی زد و پیدای نمود
 با هر عالم در پیغام نمود دم زاجا بر دم عیسی فکند سوزا جاد در هر عالم فکند
 قال الله مع خطابا بحیبه صلی الله علیه و آله و سلم و لقد اثبتک سبعاً من المثانی
 فی المرایس معنی الباس کرد میرزا انوار هفت صفت از صفات ثامان ما نامش صفت
 شنبی بآن و متخلف کشتی بخلاف آن و سبع المثانی هفت دریا صفات سبعة فذریه
 که حضرت راضی الله علیه و آله و سلم در آن غسل کرده و الباس فرموده و او را از انوار
 آن صفات فذریه کوفه ربوبیه خویش نامرأة الله باشد در بلاد او و عباد الله فضا
 من بحر علمه شرا باث و من بحر قدرته و من بحر سمعه و من بحر بصیرت و من بحر کلامه و من
 بحر ارادته و من بحر حیوونه فصار عالما بعلمه فادب قدرته سمیعاً بسمعه بصیراً بصیرت
 متکلاً بکلامه مریداً بارادته حیاً بحیوونه پس آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم
 بعلم حق غمی داند ماکان و ما سیکون و به قدره او ثقل اعیان می کند در سموات
 و ارضین و سمع او می شود حرکات خواطر و به بصیر او مشاهده می کند ما فی الضمائر

و بکلام او تکلم بشود بحفاظت ربوبیه و عبودیت و به اراده او است هر چه اراده می کند
و به حیثیت او زنده می گرداند دلهای مرده را و ابدان فانیه را **پیر آفتاب مهر احمدی**
از هزاران روزن آرد سر بدر نور علمش عالم آری کند نور رویش غفلت بیانی کند
نور چشمش غافلها کند نور زلفش حل مشکها کند نور لعلش داده در جوش آورد
اگر سنان از آغوش آورد نور جانش می نگیرد دنجان اهل خود را می کند
پی خان و مان **صلی الله علیه و آله و سلم**

و المحض بعقایل کراماته و مخصوص بنقایس انج
کرامت کرامت کرده به سداکان از قوانین دین من و المصطفی
لکار مرسلات و سر کرده از برای مکارم رساله های
عویس و الموضحة به اشراط الهدی و المجلوبه
بر بیست الهی و واضح و روشن کرده شد ما و نشانهای
و جلی داده شد ما و ظلمه جل و غمی قلب

و من خطبة له عليه الصلوة والسلام
و اشهد ان محمدا عبده الصفي و امينه الرضي
صلی الله علیه و آله و سلم و کواهی سده که محمد صلی الله
علیه و آله و سلم سنده او است صافی از کد و رت کون

واین رضی اوست و سناد او را بجهت های واجبه رخن و ظهور فرزند
و واضح گردانیدن طریق دین **ارسله بوجوب الحج و ظهوره**
الفیج و ایضاح المنهج و سناد او را بوجوب جهتها بر حلق
و ظهور فوز و فلاح و روشن گردانیدن راه حق پس رسانید
رسالت را بجاها **فَبَلَّغَ الرِّسَالَةَ صَادِعًا بِهَا وَحَمَلَ عَلَى**
الْحِجَّةِ دَالًّا عَلَيْهَا پس رسانید رسالت هدای عالی

استکارا و بجاها **وَأَقَامَ أَعْلَامَ**
الْإِهْتِدَادِ وَمَنَارَ الضِّيَاءِ وَجَعَلَ أَمْرَاسَ الْإِسْلَامِ
مُتَبَيِّنَةً وَعَرَى الْإِيمَانَ وَثِقَةً و اقام نمود رسالت
علمهای هدایه و نشانهای ضیاء و گردانید مرسهای اسلام را بپیش

و محکم و بندهای عقود اعمار او شوق و مستحکم **حقیقه**
چون در آمد صدف کسای **ازل** پر کهر شد دهان علم و عمل
تا بشکشد لعل او کان را **شمعها شمع دان نشد جانرا**
چون در آمد عمر کن سفلی **گفت دین را هنوز تو طفلی**
دایکی کرد دین یزدان را **تا پیر و مرد نور ایمان را**

و من خطبه له علیه الصلوة والسلام **الحمد لله**
العلي عن شبه المخلوقين سپاس خدا ویدی را
که بلند است رتبه او از مشاهبه با مخلوق **الغالب**
لِقَالَ الْوَاصِفِينَ غالب است بر مقال و صافان
چه بحال ذات و صفات **منع از احاطه علم و وصف هر قابل**
و صافان را و صف او در خویش **لا یقهر بر دو هزار و نوبست**
عجز از آن عبیره شد با معرفت **گونه در شرح ایدونی در صفت**

ای برون از دم و قال و قبل من خاله بر فرق من و ثیل من

الظاهر بعجایب تدبیرہ للنّاظرین

ظاهر است جلّ شأنه بعجایب و غرایب تدبیر او نظام عوالم را

بر دیده ناظران بدیده بصیرت

عجایب تنهایی خلاف روحی جینی اگر بادوست نشستی ز دنیا و آخره غافل

جميع الأمور بلا روية ولا ضیعی تقدیر کننده جمیع امور

است فی فکری و عمری

الذی لا یغشاه الظلم ولا یستفی بالانوار

ان خدایی که نمی پوشاند او را تاریکی و طلب روشنی نمیکند

با نوار بل هو نور السموات والارض مثل نور کشفه بها مصباح

لیس ادراکه بالابصار ولا علمه بالاخبار

ولا یرهقه لیل ولا یجری علیه نهار و در نمی رسد او را جلّ شأنه رسیدن شب و جاری عکس در بر او طلوع نهار

لیس ادراکه بالابصار ولا علمه بالاخبار

نیست ادراک کردن آمدیدن چشم و نیست علم او و تجربه دادن

غیر

الباطن بجلال عزته عن فکر المتقین باطن است بجلال

عزت از فکر هر متقین ^{تم خلف اینوی خیالی بر سر} ذوق ذوقه در دوی و هم سست ^{پیدا می شود از این حدیثی در این عالم}

العالم بلا کتاب ولا از دیار ولا علم مستفاد دانا

بی علمی که کس کرده سنده و بی علمی که قابل زیادت باشد و نیست

بعلمی که مستفاد شده باشد از علم که غایت ^{مقتدر} حد از حله صفات حد و شرف بل بعلم قدم که عن ذاتیب

علم را آلود بحسین سفت اتحاد عالم و معلوم کف ^{المقتدر}

مجموع

برتر از علمت و بیرون از عیان
زانکه در قدوسی خود بی نشان

اسطوانه روشنی
جست با و سر

فی ذکر النبی صلی الله علیه وآله وسلم
 و حکم و بند های ایمان را و شوق و مستحکم چون در آمد صد کلمات
 بر کمر شد دهان علم و عمل تا بکسار د لعل او کان شمعها شمع دان شد
 چون در آمد مرکز سفلی گفت دس راه نور تو طفلی
 دایکی کرد دین پر دانه تا پیر و مرد نور ایمان را
و من خطبة له علیه الصلوة والسلام فی ذکر النبی
صلی الله علیه و آله وسلم ارسله بالضا و قدّم فی
الاصطفاء فی حق و ستاد او را بنور نام هدایت و مقدم داشت او را
 در بر کزین اصطفاء و برگزیدن بر جمیع برگزیدگان خویش سر آمد ترس همه و روان
 کزیده تر حله پیغمبران **و رقی به المفاخر و سائر به المآل**
 پس نظام داد باو متفرقات امور و غالب گردانید باو غالبان بر اعدا دین چون ملوک و سلاطین
و دّل به الصعوبة و سهل به الخوثة و آسان کرد بار
 دشواریها و زهر گردانید باو در شیبهای در بطریق خدای **حقی** حال صلاه
 علیه و آله و سلم بعثت الملة السمحة السهلة اليسارة **حقی** شرح

۱۵۶

در ذکر النبی صلی الله علیه و آله وسلم
 و حکم و بند های ایمان را و شوق و مستحکم چون در آمد صد کلمات
 بر کمر شد دهان علم و عمل تا بکسار د لعل او کان شمعها شمع دان شد
 چون در آمد مرکز سفلی گفت دس راه نور تو طفلی
 دایکی کرد دین پر دانه تا پیر و مرد نور ایمان را
 و من خطبة له علیه الصلوة والسلام فی ذکر النبی
 صلی الله علیه و آله وسلم ارسله بالضا و قدّم فی
 الاصطفاء فی حق و ستاد او را بنور نام هدایت و مقدم داشت او را
 در بر کزین اصطفاء و برگزیدن بر جمیع برگزیدگان خویش سر آمد ترس همه و روان
 کزیده تر حله پیغمبران و رقی به المفاخر و سائر به المآل
 پس نظام داد باو متفرقات امور و غالب گردانید باو غالبان بر اعدا دین چون ملوک و سلاطین
 و دّل به الصعوبة و سهل به الخوثة و آسان کرد بار
 دشواریها و زهر گردانید باو در شیبهای در بطریق خدای حقی حال صلاه
 علیه و آله و سلم بعثت الملة السمحة السهلة اليسارة حقی شرح

انوش داری همه دلها از اوست
 حل و عقد جل مسکها از اوست

منه

الدنيا التي وصف في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا من
الآخرة **وَإِغْوَا مِنَ آثِمَاتِ** وحين فرور فتن آب او
كناية عن مغيض العلوم ونقصانها **قَدْ دَسَّتْ أَعْلَامُ**
الْهُدَى بدرستی که مندرس شده بود و محو گشته بود آثار
و علامات هدایت **و ظَهَرَتْ أَعْلَامُ الرَّدَى** و ظاهر
و غلبه شده بود علامات هلاکت ضلالت **فِي مَنَاجِمِ**
أَي مَقْطَبَةٍ وَجْهَهَا لِأَهْلِهَا پس دنیا روی بامم کشیده
و بدخوی بود با اهل خوس تجتم الدنيا لاهلها استقبالا
لهم یا کیهونه **عَابَسَتْ فِي وَجْهِ طَالِبِهَا** ترش روی بود
در روی طالب خوس استعاره عن صعوبتها الى طالِبِهَا **تُرْهَأُ**
الْفِتْنَةُ وَظَلَمَاتُهَا الْجَنِيَّةُ سوء دنیا فتنه در دس بود
و طعام او جیفه کندیده بود و فی البحر الدنيا جيفة و طالِبِهَا كَلَامُ

المقطيب روي قاهره كندنه

قال الشاعر و مرر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الشاعر
وَسِعَارُهَا الْخَوْفُ وَدَنَارُهَا السَّيْفُ و شعار او

فقال صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا أهون على الله من هذه على أهلها قال الشاعر
ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها: وسيق إلينا عذابها وعذابها.
وما هي الا جيفة مستحيلة: عليها كلاب تمصق انجذابها: و شعارها

دفع

شار

کما تخرج مغيض العلوم ونقصانها

ای مقطبه وجهها

القطيب روي قاهره كندنه

ای لغت آثاره

او تبع

وَسِعَارُهَا الْخَوْفُ وَدَنَارُهَا السَّيْفُ و شعار او
عَلَامُ الرَّدَى فِي مَنَاجِمِ لاهلها عابسه في وجه
طَالِبِهَا ترشها الفتنه او طعامها الجيفة و شعارها
الْخَوْفُ وَدَنَارُهَا السَّيْفُ و در حين كثر فتنه و در
پریشانی در امور دین و اشغال بفران حروب و قال و دنیا
پوشیده نور ظاهر الغرور بود بر چمن زرد شدن ورق او
و نوید شدن از سوء او و فرور فتن آب او بدرستی که
مندرس بود نشانه های هلاکت و ظاهر و عال و آثار هلاکت
پس دنیا بدخوی بود با اهل او و ترش روی بود در روی طالب
سوء او فتنه بود و طعام او جیفه کندیده و شعار او ترش بود و دنیا

او تبع انبيا راستان دين بودند خلق را راه راست نمودند
چون بغرب فنا فرورفتند: باز خود مکان بر آشفند
پردها بست ظلمات شب نرك: بوسه داد كفر بر لب نرك

و مرر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا جيفة و طالِبِهَا كَلَامُ
فقال و مرر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا جيفة و طالِبِهَا كَلَامُ
الدنيا أهون على الله من هذه على أهلها قال الشاعر
ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها: وسيق إلينا عذابها وعذابها.
وما هي الا جيفة مستحيلة: عليها كلاب تمصق انجذابها: و شعارها

تجتم الدنيا لاهلها استقبالا
لهم یا کیهونه عابسه في وجه
طالِبِهَا ترشها الفتنه او طعامها
الجيفة و شعارها الخوف و دنارها
السيف و در حين كثر فتنه و در
پریشانی در امور دین و اشغال بفران
حروب و قال و دنیا پوشیده نور
ظاهر الغرور بود بر چمن زرد شدن
ورق او نوید شدن از سوء او و فرور
فتن آب او بدرستی که مندرس بود
نشانه های هلاکت و ظاهر و عال و
آثار هلاکت پس دنیا بدخوی بود با
اهل او و ترش روی بود در روی طالب
سوء او فتنه بود و طعام او جیفه
کندیده و شعار او ترش بود و دنیا

این چلیبا چو شاخ کل در دست و آن چو نیلوفر آفتاب پرست
 آن صم کرده سال و مه معبود و آن جدا مانده از همه مقصود
 بدعت و شرک پر بر آورده و زند قهرله سر بر آورده
 منبر پس کشته علم دین خدای و مکان زان خای و هیزه دای
 دین ز بردشت آشکار شده و پرده و حیر پاره پاره شده
 خانه کعبه کشت بتخانه و بکر فقه بظلم بکامنه
 عتبه و شیب و لعین بوجیل و یک جهان پر ز کس و نا اهل
 عالمی پر مباح و دیو و ستور و صد هزاران ره و چه و همه کور
 بر چپ و راست غول و پیش تنگ و راه کشته کور و همه لنگ
 پر ضلالت جهان و پر بزرگ و بر خردمند راه دین شده تنگ
 چون امتداد مدته طوله فتره من الرسل و اشتغال طواف انام غنای
 و عبادت اصنام بر حد افراط رسید نیم عنایت انبی از صفت
 عاطفت لریزی و زدن گرفت و صبح سعادت ابدی از مطلع

سیادت احمدی دمیدن آغان نهاد و نور نبوت کبری از
 افق امر القری ساطع شد و آفتاب رسالت عظمی از اوج سپهر طحا
 طالع کشت تا بطور او طلمات کفر و عصیان نور طاعت و ایمان
 متبدل شود و لیالی شقاوت با پیام سعادت متحول گردد ^{تعبیر}
 نبی انا بعد یاس و فتره من الدین و الاوتان فی الارض
 فارسله ضوئاً منیراً و هادیاً و یلوح کاللاح الصقیل الممکن
 بر آمد برج شرف اختری و نه اختر که شاه بلند افسری
 بکلزار هاشم کلی بر شکفت و که گشتند مردم از آن در شکفت
 بیاع رسالت نهالی دمید و که ظل ظلیش بطوری رسید
 عجب کوکی بر سپهر جلال و بر آمد که از نور او لایزال
 چراغ هدایت چنان بر ^{جست} و که از پر نقش جان کفار خفت
 نیم صبحای چون این مژده یوستان رسانید غنچه دهان بسته
 بخنده بر کشود و چنار در دست زدن آمد و سر بر آسمان

برافراخت قافله نند یاسمن و گل بهم قافیه کو قری و بلبل بهم
ز ورق باغ از علم سرخ و زرد **پنج** پخته بر لا جور ده
سوسن آزاد اگر بنده این روز کار میکند دشابستکی دارد یاسمین
اگر جان بر کف دست تار میکند محل است

آمد بهار ای دوستان منزل سوی **کنیم** کرد عروسان چمن خیزید تا جوی **کنید**
آمد سبوی در چمن کین طبل را بنهان **بزن** جانم فدای عاشقان امروز جان
جار الملک الاکبر ما احسن ذالمنظر **بزن** حق ملا دنیا ما اجبر والعین
جار الفرج الاکبر جار الفرج الاکبر **بزن** جار الاکبر مر الاکبر جار الاکبر
آرام یافت در حرور امن وحش و طیر **بزن** واسوده گشت در کف انیس و جان
کردون فرو گشاد کمر از میان تیغ **بزن** و ایام بر گرفت زه از کردن کان
از غصه خون گرفت چو می ظلم را بگر **بزن** و ز خنده باز ماند چو کل عدل را **بزن**

فصل من کلام صدر المحققین فی تفسیر الفا
ومن خطبه له علیه الصلوة والسلام بقده

فصل
در خطبه

ومن خطبه له علیه الصلوة والسلام بقده والناس
خُلَّالٌ فِي حَيْرَةٍ وَخَائِبُونَ فِي قِتَّةٍ بعث
کرد خدای تعالی آن حضرة را علیه الصلوة والسلام
والحمد و مردمان در حیرت کمراهی بودند و بای کویان
در رفتند دین **قد استهوهم الا هو** و بدستی
سرگشته کرده ایشان را هواهای نفوس **واشتهم**
الکبر و لغزینده **است** ایشان را از طریق حق محق
و کبر و خیلا **واستخفهم الجاهلية الجلالة**
و سبک گردانیده **است** ایشان را جاهلیت بر کمال جاهلیت
قوله الجلالة وصف ما اشتهى من الموصوف كما قال يدل الیل
جِارِي فِي نَزَائِلِ الْأَمْرِ وَبَيَّانٍ مِنَ الْجَمَلِ
حیرانان در تنزل از امر و و سبب و بیان
فَبَا لَغَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي النَّصِيحَةِ وَمَضَى
عَلَى الطَّرِيقَةِ وَدَعَا إِلَى الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ

پس مبالغه کرد صلی الله علیه وآله وسلم فی در بصره و بکند
 بر طریقه و جلایه و صول حصه و دعوت کرد بحکم عظم
 و من خطبه اخرى **مُسْتَقَرَّةٌ خَيْرٌ مُسْتَقَرَّةٌ**
وَمُبْتَدَأَةٌ أَشْرَفُ مَبْتَدَأَةٍ قرارگاه او بهترین قرارگاهها
 بود و محل نشوونمای او شرفترین محلی بود **فِي مَعَادِنِ الْكَرَامَةِ**
وَمَا هَذَا السَّلَامُ در معدن کرامت و آبرام کاههای سلام
 استعاره ماهد السلامه لاراضی الحار کالمکه ملدینه لکونها محل العبادة
 و الخلوۃ بالله و السلامه من عذابه **قَدْ صُرِفَتْ عَنْهُ أَفْدَةُ**
الْأَبْرَارِ وَثُبُتَتْ إِلَيْهِ أَرْثَةُ الْأَبْصَارِ بدرستی
 که منصرف شد بحاجت او و دلهای ابرار و اختیار و باز گردانیده
 بسوی عظمت او و ارمه ارباب بصیرت و ابصار **دَفَنَ اللَّهُ**
بِهِ الضَّعَافِينَ وَأَطْفَالَ بَه النَّوَارِ وَالْمَلَفَ
 دفن کرد خدای تعالی با و صلی الله علیه و آله و سلم کینها

خلاصه
 ۸۵

چون در میان

دیرینه و فرو نشاند شعلهای عداوتهای نابره

وَأَلَّفَ بِهِ إِخْوَانًا وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَانًا و الفت
 و الفت داد حق تعالی بوجد و حصر رسالت علیه الصلوة
 و السلام و المحبة میان برادران در دین و متفرق
 گردانید با و اقران و الیفان مجتمع بر شریک **اعزبه**
الذِّلَّةَ وَأَذَلَّ بِهِ الْعِزَّةَ عزیز گردانید
 با و ذلّه سلس و خوار و ذلیل گردانید با و عزّه مشرک
 هر که برخاست می فکند شریک است و آنکه افتاد میگردش دست
كَلَامُهُ بَيَانٌ وَصَمْتُهُ لِسَانٌ کلام او بیان همه
 است و خاموشی او لسان حکم قال الساج ای سکوتت ما
 بیند حکما کلامه فان الصحابة كانوا اذا فعلوا فعلا
 علی عاداتهم فسکت عنه علی أنه مباح فی الدین فاشبهه

هر چه بود بر سر آنکه بی نام و نیاز آن را بخواند
 هر چه بود بر سر آنکه بی نام و نیاز آن را بخواند
 هر چه بود بر سر آنکه بی نام و نیاز آن را بخواند

ذلك البيان باللسان فاستعار لفظه قال بعضهم
 النون عن الصوفي فقال من نطق آبان نطقه من
 الحقائق وان سكت نطقته عنه الجراح بقطع
 العلاق كما على كسبي بايد بي علم وحكت ناشود كوي
 ليك بايد عقل في حد و قياس ناشود خاموش يك حكمت شاي
 عارفان كه جام حق نوشده اند رازها دافنده و پوشيده اند
 هر كه اسرار كار آموختند سر كودند و دهانش در خستند
و من خطبة له عليه الصلوة والسلام اشارة
الى الانبياء عليهم الصلوة والسلام فاستودعهم
في افضل مستودع واقربهم في خير مستودع
 چو شيت پس بوديغت نهاد اشان را در افضل ترين محل استوداع و قرار داد اشان را
 در بهترين قرارگاهي قال الشارح افضل مستودع استودعهم فيه
 اما نفوسهم فخطاير القدس عند ملك مقدر و اما ابدانهم

خاموشي بود طرز آن شع طراز
 در زانوش كو تراز افشاي راز
 بينر اوقات او خاموش بي
 نادرام كوه را فغان مي ندي
 في الرسالة العسيرة
 الاسرار على الوجدان
 التكرت في وقته صفة الرمال
 ان الطي في موصعه من انز
 احصال و كبر من عبد سكت تعاونا
 عن الكد والغفم و من عبد سكت
 لا يتلا بظان الهيبة قد صفت العوام
 سائتم وصفت العارفين علومهم
 وصفت المحسنين من خواطر
 اسرارهم و قال بعضهم
 لو اسكت لسالك لم ينج من كلام
 قلند ولو صرت ربهما لم تخلص
 من حزن نفسك ولو جدت كل
 اجدد لم يملك روحك لانها كانه
 للسر **ص** مجلس روح جانبي
 اندر انجاسماع خاموشيت
 طبع قول رازيون تا عشق را مطرب
 قام هم در خدمت و نوشند
 هان تاكي غلغل در بر خوشان
 خوشي كه هر كه دهانش ز عشق كويش شيرين تر
 و اناشد كوكبر دكفت و كوكبر در **در صفة**

و احوالها

واصولها فكر ايم الاصلاب التي هي مستودع النطف و احوالها
 المطهرات التي هي مقارها **تانا غنهم كرايم الاصلاب**
الى مطهرات الارحام مشتمل بر ادايد اشان را اصلا
 كرايم آيا به ارحام مطهره امهات **كلما مضى سلف قام**
منهم بدين الله خلف هر زمان كه در گذشت يكی از سابقان
 قيام نمود از پيشان بدين خدای ديكری از پيش و بجای او **حتى افقت**
كرامة الله سبحانه الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 تا منتهی كرامة نبوة حق تعالى محمد صلى الله عليه وآله وسلم **فاخرجهم**
من افضل المعادن مبيتا واعز الاموات مغررا
 پس بيرون او را از افضل ترين معدن لطيفة بنت نبوة
 و عزيز ترين اصول محل غرس هدايت استعار لفظ المعدن و
 المغرس والمبت لطيفة النبوة وهي مادة القرية التي استعدهت
 لقول مثله و قيل اراد بذلك مكة و قيل بيته و قيل **من الشجر التي**

قال الشارح

صَدَقَ مِنْهَا أَنْبَاءُهُ وَانْجَبَ مِنْهَا أَمْثَلُهُ أَرْخَمَهُ
 بیرون آورده است از آن انبیاء او برگزیده است از آن اُمّاء
 وحی و عترت خیر الدین و شجره خیر الشجر عتی و نسل او بهتر
 نسلهاست و قبیله او بهترین اقوام و قبیلها و شجره و اصل او بهترین اصلها
نَبَتْ فِي حَرَمٍ وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ رسته است شجره او
 در حرّم و بالا کشیده است در کرامت و کرم **طَوَالَ وَثَرٌ لَا يَنَالُ** مر آن شجره را شاخهای دراز
 است و میوه که دست کسی نرسد بآن از علوم و اخلاق
هُوَ أَمْرٌ مِنْ اتَّقَى ای که بپرهیزد از او عمن الامام هو الذی
 یعاش الناس و لا یؤثر ذلک بما ینبئ و ینبئ به بسبب
 کالنبی صلی الله علیه و آله و سلم کان قاما مع الخلق علی حدّ البلاغ
 و قائما مع الله علی المشاهدة **وَبَصِيرَةٌ مِنْ أَهْدَى** و بصر
 دیده هر مهتدی از او بینای اندر چشم بینش رخسار چشم و چراغ
 آفتاب

وَأُشْرَةُ خَيْرِ الْأَشْرَةِ

انما علی لآل عیسیٰ کما علی اجد هال
 العترة اصل النبی و امر و منه فعترة
 المرء اصل شجرته التي یفرع المرء
 منه و لهذا قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم هو الارعتر فی و
 اطایب اروعنی و قبل العترة
 للرجل رة لادنون ما ضمه
 و غایرهم و عترة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
 الله علیه و آله و عترة و سلم کافوا العرب
 الناس الله خلقا و خلقا و نسبا و قد استوفوا
 شرح هذا المعنی فی کتاب المناقب فی باب
 احصاء صلحهم یزید الله عز و جل و فی باب
 العلوق فی الرثة و وجه آخر فی بیان
 ذلک ان العترة فلا ید تجل بالمسک
 و الا فاوله و ان العترة لما کانت
 قرینه للقرآن شبهت بالعترة الذی
 عجن بالعطر و هذا المعنی یسئل علی دعوی
 احد ما کونهم قرینه للقرآن و الاخری
 ان قرینه القرآن کعبه معون بالمسک فبیان کونهم قرینه للقرآن
 قوله صلی الله علیه و آله و سلم کتاب الله و عترة فی بیان ان مغار القرآن
 القرآن کعبه المعون بالمسک قوله صلی الله علیه و آله و سلم مثل صاحب القرآن
 کجرات اوکی علی مسک الوفا

لج

سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ وَشَهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ وَنَزْدٌ
بَرْقٌ لَمَعَهُ چراغی درخشنده و شهابی او و ستاره
 ایست که دمیده است نور او و آتش زبایست او و زبده
 است درخشیدن او و لفظ مصرع و سراج و شهاب و زبده استعاره
 باعتبار بودن آن حضرت علی افضل صلوات المصلین سبب هدایه
 خلق بابر از دین **مُحَمَّدٌ أَفَّاكَ فِرْعَوْنُ** مه افلاک معنی چشم بینش
 چراغ معرفت چشم بینش سراج امت و منهاج ملت و دوعالم را مفتح الهمم
 دو کینی را مصباح البصیر **سِيرَتُهُ الْقَصْدُ وَ سُنَّتُهُ**
الرُّشْدُ سیره و شمه او قصد و شمه رفتن میانه اسراف و تقیر و سنت
 او طریق صواب و استقامه فی افراط و تفریط روی الله قال علیه الصلوة
 و السلام سألت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم عن سُنَّتِهِ
 فقال المعرفة رأس مای و العقل أصل دینی و الحب أساسی
 و الشوق من کبی و ذکر الله انیس و الثقة کنز و الخیر فقی

والمعلم سدايحي والصبر رادي والرضا غنمي والعجز فخري
والزهد حرفة واليقين قوتي والصدق شفيعي والطاعة
حسبي والجهاد خلق وقوة عني في الصلوة

ولاجاز افدای راه اوکی بتقوی روی در درگاه اوکی
بعقی در زمین پال اوین بدینی دست در فتر اوین

وَكَلَامُهُ الْفَصْلُ وَحْكْمُهُ الْعَدْلُ کلام اوصلی

علمه و آله و سلم فاصل است میان حق و باطل و حکم او محض
عدل است لان حکم صورة النبوة حفظ نظام العالم و رعاة مصالح الکن
للسلوك والترقي من حيث الصور الى حيث سعادة السالك المرتقى
لاقامه العدل بين الاوصاف الطبيعة واستعمال القوى و
الآلات البدنية فيما يجب و ينبغي استعماله مع اجتناب طرفي الافراط
والتفريط في الاستعمال و التصرف بمراقبة الميزان الاتقي الاعتدالي
في ذلك و العمل بمقتضاه **ان سلك على حين منتهى**

امام صادق جعفر بن محمد باقر در راه
قل انکم تجتوبون الله فانتم تعرفون محکم
الله و موده که مقید گردانید امرار
صدیقان متابعت نبی خود صلوات
الله علیهم و سلامه نماید اند که هر
چند عال باشد احوال ایشان و دفع
کرد و بابت احسان نه قدرت مجاوره
از او و نه حقوق نه او خواهند داشت
محمد بن فضل که درین آیه نبی اسم مجتبه کرد
از کسی که مخالفت چنین را از سبب
نرفت لکن ظاهر و باطن یا ترک
منازع رسول الله صلی الله علیه و آله
و آله و سلم فیما دق و حل از برای
انکه مناج او کیست که مخالفت
او نکرد در هیچ چیز از طرف او
انسان ماکد رحی از عذر رواست که
که رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
فرمود یابنی ان قدرت ان
تضیع و تفسی و لیس فی قلبک
غش لا احدث فافعل نرفال

یابنی و ذلك من سننی و من احیی سننی فقد احیا فی و من احیا فی کان می فی الحجة سبل من عدا که می خدای تعالی کسب
که اقدام او در احوال و افعال و اقوال بر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم در عوارضت که درین است متابعت رسول الله صلی الله
علیه و آله و سلم علامت محبت بنده گرداند پس کاملترین مردمان محبت خدای تعالی بهر مندترین ایشان انداز
متابعت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و صوفیه از مناسط طواف اسلام بحسن متابعت طفر یا بعد از رای که انسان اتباع
اوال او گردید پس هر چه انحصار او فرمود انسان را به آن تمام خود و از هر چه می کرد منتهی نهند و باز استاد و در اعمال

که از افراط و تفريطش گرا نه است
نه روی کشتن و بودن بر او

در تفسیر فاتحه الکتاب صدر المحقق است که صراط مستقیم راسته است
پل مرتبه عامه شامله است و ان استقامه مطلقه است و هیچ سعادت
آن منین نمی شود که اشار الیه فی لسان هود علی بنیان علیه الصلوة والسلام
انی نکلک علی الله و ربه و ربکم ماس دایره الا هو اخذ بنا صیبه ان ربه
علی صراط مستقیم پس هر صراط مستقیم باشد من حیث انهم تابعون
بالفهم یعنی بهر و ان استقامه مطلقه تفاوتی نیست در او و نه
فایده از حیث مطلق اخذ بنو امی و مطلق مثنی و ثنیه و مودع حق تع
بر سران مقام در ذوق محمدی منطی دیگر ایم از ذوق هودی فقال سبحانه
فل هنر سبلی ادعوا الی الله علی بصیرة انا و من ابغنی و سبحان الله و ما انا
من المشرکین پنبه است از حق تع که دعوت الی الله در راهی که مدعور آن راه

پس اشاره سرماند که هر را او
و با همه می است بعد از آن

و بر آن راه است از وجبی موهم آشت که حق نفع متعینست در غایتی و منفعت
 در امر حاضر ^{چون} حرف الی دلاله بر غایت میکند و موهم بخدایت امری مودب
 خود را کشیده کذا اهل بقطه و فتن را بر سر آن پس کان می گوید صلی الله علیه و آله
 که در سنی کس که هر چه دعوت میکنم شما را بخدای نفع به صورت اعراض و اقبال
~~و پس نیست آن~~ از عدم معرفت من با آنکه حق نفع با هر چه اعراض میکند از آن
 بچاشت که با هر چه اقبال میکند بر آن ~~و بعد~~ من البدایه فی طلب الغایه
 بل انا و من ابغی فی دعوه الخلق الی الحق علی بصیرة من الامر و ما انا من
 المشركین یعنی اگر من اعتقاد کنم که درین دعوت که او مقدم است از هدایت و
 مطلوبست در غایت محمد با شمع حق نفع را و عجب از او و از جمله مشرکین ظاهر
 بالله ظن السوء با شمع فسیحان الله ان يكون محدودا منینا فی جهة دون جهة
 او نفسا ~~بلكم~~ بحدود دعوت الی الله نیست الا اختلاف مراتب اسما و اوجب
 احوال من یذعی الیه فیغرضون عنه من حیث یشئونی و یجذرون و یؤفغ به
 من البیاض علی ذلك الوجه الضمیر و یفعل به علیه بما هدی و یجزم لما یجی

او کون من المشركین الظانی
 بالله ظن السوء بر صوحه حکم او
 امارت

به من الفوز و بفضل و ~~و کما فافهم~~ و کما فافهم و کما فافهم و کما فافهم و کما فافهم
 مرشد شرایع حقه را بنیه مخفی با هم سالفه است من لدن آدم الی بعثه محمد صلی الله
 علیه و آله و سلم و رتبه ثالثه از مراتب ثلثه استقامه مرئیه شریعت محمدیه ^{معه}
 مستوعبه است علی ثلثه افضل الصلوات و السلیمات و استقامه در آن اعتدال
 با ثبات بر آن کما قال صلی الله علیه و آله و سلم فی جواب سوال الصحابة منه
 الوصیه قل انتم بالله و استغنم و این تلبس بحال اعتدالیه حقه با ثبات بر آن
 حالی صعب عن نراست جدا و لهذا قال صلی الله علیه و آله و سلم شیعته سون
 هود و اخوانها یعنی قوله فاستقم كما امرت حیث ورد و این معویه بواسطه
 آشت که انسان از حیث نشأت او و فوی ظاهر و باطن او مشتمل بر صفات
 و اخلاق و احوال و کیفیات طبیعی و روحانی و هر یک از این امور و لطرف
 افراط و طرف تغریض است پس واجبست معرفت و سط از هر یک از آن بان
 بقاء بر آن و بذلک وردت الاوامر الالهیه و شدت بصحنه الایات الظاهره
 کقولہ تعالی مدح نبیه صلی الله علیه و آله و سلم ما زاغ البصر و ما طغی

وگفته اند مدح آخرین در باب اکرم والدین ادا انفقوا و لم یفرقوا و اذ کان
 بین ذلک فاما و کوصیته سبحانه لنبیه ایضا و لا یخیر بصلاک و لا یخاف بها
 و ابغ من ذلک سبیلا و لا یجعل بک مغلولة الی عنفک و لا یسطها کل
 البسط پس حضرت فرمود او را بر سلوک بر امر وسط میانه نخل و اسراف و کجوابه
 لمن یاله مستشیر الی التزیب و صیام الله و فایم اللیل که بعد از جماع ایا
 ان نفسک علیک حفا و لزوجک علیک حفا و لزوجک علیک حفا
 قضم و افطر و فرمود و نه فرموده قال الاخرین فی هذا الباب اما انا فاصوم و افطر
 و افوم و انا و انا فی النساء من رغب عن سننی فلیس منی پس نهی فرمود از تغلب
 قوی روحانیه بر قوی طبیعیه با کلبیه همچنانچه نهی فرموده از انهما که در
 شوائب طبیعیه و همچنین رعایه فرموده در احوال و غیرها و از انجمله است آنچه
 چون آن حضرت صلوات الله علیه دید عمر بن خطاب را که در فرج او رفع دست
 میکند از آن سوال فرمود در جواب گفت اوفیط الوشان و اطرم الشیطان
 فقال صلی الله علیه و آله و سلم اخفض من صونک فلیلا و چون مشاهده فرمود

وین نفس
 وین وینان
 وینور

که ابو بکر

که ابو بکر رضی الله عنه که در فرج او حضرت صوت میکند از آن سوال فرمود
 جواب گفت قد سمعت من ناحیه فقال صلی الله علیه و آله و سلم ان رفع
 صونک فلیلا پس امر فرمود صلی الله علیه و آله و سلم بلبس اعدال که آن
 صفت صراط مستقیمست و همچنین است امر در پائین اخلاق چه شجاعه صغیه
 مشیطه میان منور و جبن و بلاغ مشیطه میان اچاز و خضار مجنون
 میان اطناب مغرط و به درستی که شریف محمدی متکفل شود بیان تمام آن و نه
 کرده و معین کرده است میران اعتدالی در هر حکم و حاکم و مقام و زعیب و زعیب
 و در صفت و احوال طبیعیه و روحانیه و اخلاق محموده و مذمومه فیسئله
 نفندی و با الله نهندی و الی هذا قال مولانا علی علیه السلام کن سحاک و لا کن مبد
 و کن مقدرا و لا کن متفرا یا زبدا که کمال استقامت است که در قول و فعل و
 هم سفینم باشد مثال آن مردی که نفقه کند در امر نماز و نجف و باند بعد
 از آن تعلیم غیر بکند آن پس او سفینم در قیاس بعد از آن وقت نماز در آید
 پس را کند بروی علم خویش محافظه علی ارکانها الظاهر پس این سفینم

در فطرت باز نداند که مراد الله از حضور قلب و باطنی است درین نماز پس احتیاج
از و تحقیق پذیرفت پس این مشق قلبیست چون این معلوم شد بدانکه اسطرط
خصوصی در مطلق صراطات مشروعه است که بی ماصلی الله علیه و آله و
براستی فواید و فاعلا و لا و آن حالتیست و سطحی اعتدالیه و مردمان در طریق حقیقه
بر مراتب اند و هر دوی مرتبه را آتی است داله بر صحت تبعیه و نسبت با آن حضرت بحق
فرایند دینیه شرعی و فرائد روحانیه از حیث وراثت و در حال باید علم و دفا و ماخذ
باید مرتبه کالیه که مقتضی جمع و استیعاب است و این آیت در حق مجربین می باشد و
حق اهل اطلاع پس اهل کشف و شهود از ایشان در لطایف شهود حق احد است
کثر با انفا کثر وجودیه و بقاء احکام مختلفه آن با معرفتی که لازم این شهود
و آن معرفت سبب تفرع ثب و اضافات و رجوع است حکما بوجود واحد حق که
کثر نیست در او اصلا و اهل این حال بر درجاست در شهود و معرفت و ولایت و تحنین
غیر اهل کشف از مومنین و سلین بر می آیند و درجات در استقامت و سوطیه فائز
ایمان اینها الدعف المذكور و استقامت محراب المائمه و اصحابهم فصورا لما یذکر من هذا الشأن

انهم فزامن الطبقة الاولى و هم الجمع بین التزیه المبتدیه علیه فی سورة الاخلاص و فی
لیس کمله شی وین نشه یزول ربنا الی السماء الدنيا کل لیل و یخول فی الصور
یوم القيمة و یراه السعداء و یسمعون کلامه کفا حالیس بینه و منهم رجحان فثبت کل
ذلك للحق کما اجر به عن نفسه و بحسب ما ینفی کماله فی مرتبه ظاهریه ان کل
هذا من شؤن اسم الظاهر و الباطن کما ان الشیء متعلقه الاسم الباطن و تحقیقه
سجانه السماء باطونه الجمع بین الظاهر و الباطن کما بذلک بقوله هو الاول
الآخر و الظاهر و الباطن فی مقام الطوبی الوسط بین الاولیه و الاخریه و الظاهریه
و الباطنیه و تحنین شبه فرمود ما را حق سجانه و تقع در امر فوجه ما کعبه بعد از حق
بیت المقدس پس استقامت در وسطه بقوله قل الله المشرق و المغرب هندی من
الاصراط مشقیم یعنی میان مشرق و مغرب از برای آنکه مراد است بقوله بعد ذلك
و کذلک جعلناکم امه وسطا یعنی تمییز فیه شما سوسط میان مشرق و مغرب است و
مشرق از برای ظهور است و مغرب از برای بطون و وسط از برای هوای تمییز
پیش شد صاحب وسط و عدل و استقامت محقق است و داخله میان شرق و غرب

ان برادر میان نور غرقت چهره و وجهه آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم
 بموجب فرموده مابین المشرق و المغرب یعنی در صورتی وسط و اعتدال است
 و چنانچه چهره و وجهه موسی علیه السلام بحکم غلبه حکم الظاهر بجانب شیه بود
 و نوحه بسوی مغرب ایشان به آنست فلذا دعوی آنه خود بجهت افعال و احوال و جملتی
 و قبله و وجهه عیسی علیه السلام بحکم غلبه اسم الباطن بجانب شرق بود و بطرف شرق
 ایما بدانت و ازین جهت دعوی آنه خود بجهت شقی و نظیر دل و سر و بکمال آن معنی
 و اغترال و خلو و انقطاع می نمود اما قبله و وجهه آن قبله انبیا علیهم و علیهم الصلو
 و السلام بین المشرق و المغرب است بحکم مظهر اسم جامع الله که شامل جمیع روحانیات
 و جسمانیات و احوال و خلیات الهی در جمیع ذرات موجودات مشاهده آنحضرت و در کثرت
 و جلالت می بیند و در عین شرق نشسته و در عین غرب مشاهده می نماید و در عین
 این خفیه میداند و مافوق که تعالیما ناولو انتم وجه الله شیه است از حق تعالی بر حیطه و معیه
 و اطلاق و حکم آن ظاهر میشود در معنی که میفهمید بحکم معینه مکن احوال
 من عابن محمد الحاث و ارتقی عنها الی حیث لا ین و لا حیث و لا الی لانه حصل الی الین
 غرض من این همه و کون و مقام و حال و این نصاف قبله کل قبله و وجهه اهل کل غلظه و مله

از

اَنْزَلَهُ عَلَىٰ حَبِيبٍ فَتَرَىٰ تَفَرُّدًا مِّنَ السَّهْلِ
 وَمَقَامٍ عَنِ الْأَعْمَالِ وَبِنَاوَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ
 فرستاده او را بر سالت بر حین تفرقه رسل و صفوة و عزیزین از عمل
 خیر و جهالت مردمان در دین **اعمال و احکام الله**
فی السلام علیه عمل کنید و حکم الله بر نشانهای ظاهر و بر
 عمل برای ^{خداوند} و برای پرستش **و الطريق** به **ید**
الدار السلام پس طریق دین الهی واضح است بخواند
 سکا تراهدار السلام **و انتم فی دار مستعین علی**
عمل و فراغ و شما در خانه ساکنیت که ممکن است در او طلب
 غنی و رجوع بحق تعالی با اقبال و فراغت با **العفو مشق**
و الا لا مبارک و نام اعمال باز کرده اند و قلمهای کرام
 الکاتبین با اعمال بار و است **و الا بدان یحیة و الا کون**
مظلمة و التربة سحر و الا مال بصره و دنایا
 صحیح است و قادر بر عمل و توبه مستجاب است و عملها مقبول
 و در اینها کویا و در اینها کرم

مها انقار

المعنی الاسم من الاله
 وهو الارض

زمین و آب داری دانه درختی بکن دهقانی و این کار را با
 اگر این کشت و مرزی را نوری ^{نور} نکوشته را از وعده من ^ع اگر بد آیدت در عهد من ^ع
 در آن عالم به بیم از زمین من ^ع هین تجارت کن درین بازار ^ع صد هزاران کل برار از خار تو
 آن یکی دانه دکاری صد هزار ^ع دانه بگیری و فضل کرد کار
 خود شمار آنجا بود کاس بود ^ع پشمارست آن طرف که بر بود
 و من خطبه له علیه الصلوة والسلام فی ذکر النبی صلی الله علیه
 وآله و لم اختاره من شجرة الانبياء و مشاورة الضیاء
 و ذوابة العلیا و مرقاة البطائح و مصابیح الخطة و منابیع ^ع
 الحکمة اختیار کرد حق تعالی او را صلی الله علیه و آله و سلم از شجر انبیاء و مشاورة ^ع
 استعار لفظ النجم لصف الانبياء اولآل ابرهیم علیهم الصلوة والسلام باعتبار
 فروغها و هی الانبیاء و غیرها و هی العلوم و مکارم الاخلاق و استعار لفظ
 المنسوخ باعتبار سطوع ضیاء النبوة و ذوابة العلیا و از کسوی بلند
 استعار لفظ الذوابة و هی مانند من الشعر و نحوه باعتبار هبوط

هذا الصنف و تدلیهم من مقاوم الغزو و المنزف و هی حظائر و ^ع و شرع البطائح
 و از اشرف مواضع بطحا یعنی ناف مکه لان سرة الوادی اشرف مواضع فیه
 قطاصل او بود پیدا و نهان ^ع سر از آن بر کرد از ناف جهان
 و مصابیح الظلمة و از چراغها تارکی کبر و منابیع الحکمة
 و از چشمهای حکمة استعار لفظ المصابیح للانبياء لهداية الخلق
 بهم و لفظ المنابیع لتفتح عیون المعلوم و الحکمة عنهم
 منها ای من هذه الخطبة طیب دواء و ربطهم
 طبیبی است امراض جهل را و ردایل اخلاق را و درمان کننده
 بر سر امراض با طب خویش و درمانه بطبه تعرضه لعلاج
 الجمال و نصب نفسه لذلك ^ع قد حکم مرا ^ع

حکیم طبیبم ز بغداد رسیدیم . بس علتی آنرا که ز غم یا ز خردیم

سببهای کُهر و غم و سر و پشیمانی ز کما و ز پشیمانی بکنال کشیدیم

فدا حکم مرا همه واحی موانیده بدستی که استوار کرده است

مرمهای خود و کرم تا بیده است آلتها داغ کردن را بوضع

من ذلك حيث الحاجة اليه می نهد هر یک از ادویه خود

انجا که احتیاج دارد آن اگر محتاج عرم نصیحه و علم و حکم مرم

مینهد و اگر محتاج است بداغ و قطع همچون اصلاح کسی که مو

او را نافع نیست و محتاج است بضر و قطع و سار حد و عقوبت

الله شرعه من قلوب عبي و آذان صم و السنة بکوار

دلای نابینا از دیدن صنع صانع و آیات داله بر حقیت و حدی

آهش بندسای سنگ دلان صم

محتاجی عمل کردن بعلم ابدان موجب
حفظ صحت و اعتدال مزاج بدن است
و اطباء ما خداوند هر آید معای آوردن
علم ابدان سبب حفظ صحت و استقامت
احوال روح است و انبیا علیهم السلام
که اظهار سوسا و سوسا روحی و علم
الهی آنرا در راه اند و باعث رست
خلایق را از فساد و فاسد جمع
اعمال و انوار و اخلاق و احوال
اکا هانده اند صم فدا

داع می بدهد
نیغ ازین سوسا و سوسا روحی
رفقا از آتش عرم آیزی
میش دلنواز ننگ دلان

که بینا میکرد اند و کوههای ناشنوا و معزول از سماع موعظه

و قول هدیه و زبانهای گنگ از تکلم بکلمه خیر متبوع بدوانده

مواضع الغفلة و مواطن الحیة تنبع عتده بدوی

موضعهای غفلة از حوالی و محلهای حیت در دین

از کرم مرز هوا و زهوسمی . مهربان تر زشت بر نویسی

دل پر درد را که پیرو نیست . هیچ تیمار دار چون او نیست

بر توان نفس تو رجیم ترست . در شفاعت از آن کرم تراست

تا مرادانش است و دین دارم . دامنش را ز دست نکذارم

مدا که حق معانه و عالی محنانکه محض قدره نامله و حکمت کامله اغذیه

و ادویه راهریک خاصیتی بخشیده در هر علی از اعمال و هر حرکت از

در علاجش سوسا و سوسا روحی
در مراحض قدرت حق سبحان

حركات خاصیتی مودع فرموده که بعضی در نشاء عبقی ظاهر کرد
و چنانکه اطباء برای بیان خواص اغذیه و ادویه خلق فرموده انبیا را
برای خواص اعمال بعث فرموده پس انبیا اطباء نفوس اند و مداواة
مباشرت اعمال صالحه و کتساب عقاید حق و تحریر از اعمال سیه
و تجنب از عقاید خبیثه مینماید تا بسعادت ابدی و سیادت ^ی
فان کردند ^ط کوش تا ملک سرمدی یابی و بن زمین مهدی یابی
لم یستضئوا ^ب باضواء الحکمة و لم یقْدُوا ^ب حوا ^ب الزناد ^ب العلوم
الثاقبه روشنی نجستند به انوار حکمة و آتش نزدن آتش زنده
علوم و اضحه استعار لفظ الزناد للفکر و وصف الفتح لا کتساب العلم
به فهم فی ذلك پس انسان در عدم استنصاره باضوار حکمة و عدم ^{اکساب}

علوم دینیہ ^ب کالانعام ^ب السایمة ^ب محزون حیوانات چرند و اند در علف زار
دنیا و خبر از آخر ^ب والصخور ^ب القاسیه ^ب و سنگهای سخت در عدم
انفعال انواع اعظ قد انجابت ^ب السرایر ^ب لاهل البصائر ^ب در عدم
که منکشف شد اسرار دین و منازل سبیل اهل حق بر اهل بصیرت و دید
و وضحت ^ب محجة الحق ^ب لخاصة ^ب و روشن شد راه حق
از برای ^ب کوبان ^ب در طریق خدا ^ب و اسفرت ^ب الساعة ^ب من
وجہها و روشن شد قیامت از وجه او بر وقع فن و علامت
داله بر قرب قیامه و ظهرت ^ب العلامة ^ب لمقوتیها ^ب و ظاهر شد
نشانه قیامت از برای فراست برنده او و من خطبة له
عليه الصلوة والسلام ^ب از سلسله داعی ^ب الی الحق ^ب

إِهْدَا عَلَى الْخَلْقِ ارسال و مود حق تعالی آن حضرت را ^{صلی}
 اله و المسلم در حالتی که دعوت کننده بود به حق
 مشاهده بود بر خلق **فَبَلَّغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ غَيْرَ أَنْ**
يَلْأَمُ قَصِيرٍ پس رسانید پیغامهای پروردگار او بی سستی
 بی تقصیری **وَجَاهِدْ فِي اللَّهِ أَعْدَاءَ غَيْرِ وَأَهْلِي**
يَا مُؤْمِنِينَ و جهاد کرد در راه خدای با اعدای
 بی و منی و بی عذری محمد کازل تا ابد هر چه هست
 ایشان نام او نقش است محیطی چو بیه حواریانند بیغ
 ب دست کوه یک دستیغ بکوه همان را بیاراسته
 بیغ از جهان داد و دین ^{سته} **إِمَامٌ مِّنْ أَتَقَى وَبَصْرَيْنِ**

لِإِهْدَى امام و شنوای هر متقی و چشم و چراغ هر متدی
 از او بینایی اندر چشم بینش رخسار چشم و چراغ آفرینش
 منها من هذه الخطة **فَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لِمَا طَوَى عَنْكُمْ**
غَيْبُهُ إِذَا الْخَرَجْتُمْ إِلَى الصَّعَدَاتِ تَبْكَوْنَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ
وَتَلْمِزُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ پس اگر بداند شما آنچه من میدانم
 از آنچه مطوی و مخفی است از شما غیب او از احوال آخره
 هر آنکه بیرون رود بصرها ^{برحالی که} **كِرِيهٌ** کنید بر اعمال خویش و
 اضطراب کنید بر نفسهای خود بضر بر سر و روی و سینه خویش
وَلَتَرْكَبُنَّ امْوَالَكُمْ لِأَخَارٍ لَّهَا وَلَا خَالِفَ عَلَيْهَا وَهَرَاك
 ترك کنید اموال خویش را نه کی حراسته و کمبانی آن کرد و نه کسی خلف

به بسیاری
 مدانی رسد

و بدل شما باشد بر محافظان **وَلَهَتْ كُلُّ امْرِئٍ مِنْكُمْ نَفْسَهُ لَا يَلْقَئُ**
 الی غیرها و مرآینه قصد کند و اهتمام نماید هر کس از شما ماصلاح نفسش
 ملتفت نشود بغیری ^{مگر تو بخیری} کا نذرین مقام ^{بچه دشمنان} خودد
 بکوش تا بسلامت بمافی برسی که راه سخت مخوفست و منزلت پس
 بین که چند نشیب و فراز در راه است ^{هست} از آستان عدم نایب بشکاه نشو
 ترا منازل دور و دراز در پیش ^{است} بدن دور و زان اقامت چنانسوی مغرور
وَلَكِنْكُمْ فَنَیْطُرُ مَا ذَرَكْتُمْ وَاَمْنُكُمْ مَا حَذَرْتُمْ و لکن شما
 فراموش کردید آنچه یاد دادند شما از آیات الله و این شدید
 از آنچه تحذیر و تخوف شما کردند **فَقَاهَ عَنكُمْ رَأْيُكُمْ وَتَشَتَّتَ**
عَلَيْكُمْ اَمْرُكُمْ پس متغیر شد از شمار آیی شما و پریشان شد

از وعید الله

بر شما امر شما **وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَعَ الْإِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ
وَمَرَدَهُ سپاس مر خدای را که بدید کرد اسلام را
 پس آسان کرد ایند شرایع و موارد آن هر کسی را که وارد شد
 باو قال صلی الله علیه و آله وسلم **اَوْتِيتُ بِالْمِلَّةِ السَّهْلَةِ الْبَيضَةِ**
السَّحْمَةِ الْبَيضَةِ وَاَعَزَّكُمْ كَانَهُ عَلَى مَنْ غَالَبَهُ و عزیز گردا
 ارکان آنرا بر کسی که غلبه خواست کردن بآن اعزاز ارکانه
 جایها من قصد هدما **فَجَعَلَهُ اَمْنًا لِمَنْ عُلِقَهُ** پس گردانید
 اسلام را ایمنی و سلامت از عذاب هر کسی که برداشت آنرا **وَسَلَامًا**
لِمَنْ دَخَلَهُ و سلامتی از اید او هر کسی که داخل شد در او و برهانا

۱ معنی شود در لغت مورد شارب آن است
 و آنرا از شریعت الهیه میخوانند و در اصطلاح
 عبارت است از امور اسلامیه که حق تعالی
 همه بنده کسان بفرموده از اقوال و افعال
 و احکام که متابع آن سبب انتظام امور
 معاش و معاد باشد و موجب حصول سعادت
 گردد و **اعزّه**

فَوَالْبَلَّغِ الْمَنَاجِحُ وَاصِحُ الْوَلَايِجِ بِسِ اسْلَامِ ظَاهِرِ طَرِ
 اَوَاكِدِ كِتَابِ وَسَنَةِ وَرُوشَنِ اسْتِ بَوَاطِنِ وَاسْرَارِ
 بِرِ كَسِي كِه تَدْبِرْ كَنْدِ مُشْرِفُ الْمَنَارِ بِلْدَ اسْتِ اَعْلَامِ وَ مُشْرِقِ
 الْجَوَادِ تَابَنْدِه اسْتِ جَادِهَا طَرِقِ اَوْ مَضِي الْمَصَابِيحِ رُشَنِ
 دِهَنْدِه اسْتِ جِرَاعِهَا يِ اَوْ كَرِيمِ الْمَضْمَارِ اسْتِعَارِ
 لَفْظِ الْمَنَارِ وَ هِيَ الْمَعْلَمِ وَالْمَصْلَحِ لِاَعْلَالِ الدِّينِ وَ كُنِيَ بِاَشْرَافِهَا
 عَنْ عُلُوِّ قَدَرِهِمْ كَرِيمِ الْمَضْمَارِ بِاَكْرَامَةِ وَ شَرَفِ مِيدَانِ
 اَوْ اسْتِعَارِ لَفْظِ الْمَضْمَارِ لِلدِّينِ بِاَعْتِبَارِ اَنَّ النُّفُوسَ تَضْمُرُ فِيهِ
 لِلتَّبَاقِ اِلَى حَضْرَةِ الرَّبُّوبِيَةِ وَ ظَاهِرُ كَرَمِ ذَلِكَ الْمَضْمَارِ وَ شَرَفُهُ
 رَفِيعُ الْغَايَةِ مَرْتَعٍ وَ عَالِيَسْتِ غَايَةِ اَوْلَانِ غَايَةِ الْوُصُولِ اِلَى

اَللّٰهُ وَ لَا اَرْفَعُ مِنْهَا مَرْتَبَةً جَامِعُ الْحَلَّةِ جَمْعُ كُنْدِه اَسْيَانِ كَرْدِ
 اَمْدِه دَوِيدِن رَا مَتَنَافِسِ السَّبْقَةِ رَغْبَتِ كَرْدِه سَبْقَةِ اَوْ
 شَرِيفُ الْفُرْشَانِ شَرِيفِ اسْتِ سَوَارَانِ اَوْ دِلِشَانِ
 مَوْمَنَانِ وَ صَدِّقَانِ اَمْدِ الْقَصْدِ مَنِاجِحِ بَاوَرْدِ اسْتِ
 رَا دِه رُوشَنِ اَوْسْتِ نَعِي بَصْدِ اَللّٰهُ وَ عَمَّا حَارِيَةِ الْاِسْلَامِ
 وَ اَلْقُدْسِ اِلَى اٰخَرِهِ تَفْسِيرِ لِامُورِ السَّابِقَةِ وَ الْمَوْتِ غَايَةِ
 وَ الدُّنْيَا مَضْمَارِهِ وَ الْقِيَامَةُ حَلَّتُهُ وَ الْجَنَّةُ سَبْقَتُهُ
 مَرَكِ غَايَةِ اَوْسْتِ وَ دُنْيَا مِيدَانِ اَوْ وُقُيَا مَتِ جَمْعُ كُنْدِه
 سَوَارَانِ اَوْسْتِ وَ بَهْمِشْتِ سَبْقَةِ وَ كَرُو اَوْسْتِ
 وَ اَيْنِشَانِ مَوْمَنَانِ وَ صَدِّقَانِ اَمْدِ مَرَكِبِ اَيْنِ بَادِيَةِ دِيْنِتِ وَ بِيْشِ
 حَاصِلِ اَيْنِ كَارِ بَقِيَّتِ وَ بِيْشِ نَضَاةِ رَوْضَةِ سَعَادَتِ دَارِ اَيْنِ اَزِ
 تَرْخِ چُنْهَارِ مَارِ مَعِيْنِ دِيْنِ مَبِينِ اسْتِ وَ سَرِ سَبْزِ مِهَالِ دَوْلَتِ وَ اَقْبَالِ
 دُوحَايِ اَزِ مَنَاجِحِ شَرِ اَنْعِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِ اَمْدِ عِلْمِ اَفْضَلِ صَلَوَاتِ الْمَظْلُومِ

و بهشت سبقت و کروگان

تو پنداری که بر هر نه است این ^{چون میگویند} ^{تو پنداری} که بر بار نیست این ایوان
 اگر نه بهر دینستی در اندر بندیدی ^{کردون} اگر نه بهر شر عسکی مگر کشایدی ^{جوزا}
 قال جارا لله العلامة في تفسير قوله تعالى الرحمن علم القرآن علمه
 خلق الانسان علم البيان الآله عدد الله عز وجل الآله فاراد ان يقدم
 اول شيء ما هو اسبق قدم ما من ضروب الآله واصناف نعمائه
 وهي نعمة الدين فقدم من نعمة الدين ما هو في اعلى مراتبها وقضى
 مراقبها وهو انعام القرآن وتنزيله وتعليمه ^{هو لانه اعظم وحج}
 الله رتبة واعلاه منزلة واحسنه في ابواب الدين اثر او هو سنام
 الكتب السماوية ومصادقها والعيار عليها واخر ذكر خلق الانسان
 عن ذكره ثم اتبعه اياه ليعلم انه انما خلقه للدين وليحيط علما بوجبه

العيار مصدر عاير المخلص
 اذا عايرها فالمعدل يكون
 حضا على المعدل ولهذا قال
 هو عيار على كذا مته

وكتبه وما خلق الانسان لاجله وكان الغرض في انشائه كان مقدرا
 وسبقا له ^{عطا} موكبا من بادية دینت ولس حاصل این کار نیست
 ذات جان را معنی بسیار هست ^{عطا} لیک تا نقد تو کرد کار و هست
 هر معافی کان نزاد جان ^{عطا} تا پیوند دینت پنهان نو
 دولت دین کر میسر کرد ^{عطا} نقدت با جان بر امر کرد
 عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الله قسم بينكم اخلاقكم كما قسم
 ارباقكم وان الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الا
 الا من يحب فمن اعطاه الله الدين فقد احببه ^{عطا} غم دين خود
 همه غما فروز نیست ^{عطا} تا در عايريس في موله تعالى فاقروا بحكم الدين حين
 فطر الله الفطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ^{عطا} قال

دخیر

بکدام انداز و حدود از عدم

درین این دیو حیاں ماله

چون هم در بند و زندان

و جود حسی فانی است و

...

باب في بيان ما لا يملكه الانسان

...

الحمد لله الذي هدانا لهذا

دو ادا برسم بنی م

امان وراثت وراثت

کتابخانه اربع کعبه دینی اسلام آباد

الملك الملك والسمير الموصلة

تكملة اعلام انوار في كل نوع من

المخزوم
الانسان
بخصا
العباد
النبوة
بيت

منه
فاني من
يصف و
والوسل
والو
هذا ال

صانع
جله
صفوة
عليه
السلام
والله
سبح

وہ
لاؤ
واعل
السلام
ایمان
الرسو

هذا الت
ع والله
في الخوا
ولهم
م اركا
ر اف

وع
من
عام
ن
علم

12

مقام
بر
المع
وال
ال
فلو
الا
ار
و

و اعلا
صل من
ما مات
لا و تاد
عالم ك
زال ر
ان اب
كانه
الاعان

سم حال
الذن
وم
الذن
بجفظ
لكن منها
بيت
الوس
صح

لا يملك
لا يملك
لا يملك
لا يملك
لا يملك

نام الو
ن ساء
ب والا
الله
ماركان
ون البين
الا ان
نبوه وال
ولم

مكة

18

و قال لا اله الا الله
و قال لا اله الا الله

و خود
مرد
رسم
دین

مست
حال
نزد
تقی

است
وحد
بیرون

این
هرگاه
تو
نزد

ففسى ك
قوله
يد و
اليد

ما فر
نفس
سما
في العن
وال

زمین

10

نفس و طبع تغییر فطره روحی میکند و اقدار و حمل الدن حنیفا معنی
در مستقیم است که میل نمایی از فطره روحی که توحید است چه
قانون طبیعت انبیاست در حفظ صحت اعتدال و صیانه از عروض
و مخاوف و اعوجاج از طریق اسعاب و اعتدال ناشی از افساد

و غالب اجزاء مخالفه الطباع متباینه الاقتضایات **عط**
در میان چار خصم مختلف **ک** کی توانی شد بوحده **متصف** کریمیت در ختم **میکشد**
خشکیست در کبر و نخوت **میکشد** تریت رعنایت که در دمام **سر بیت** افرد **دارد**
هر چهار از یکدگر پوشیده اند **روز و شب** یکدگر پوشیده اند **همچنان** که چار خصم مختلف
شد دلت هم معتدل هم **متصف** جانت را عشق باید کرد **با ذکر** رابط **نزد** الهی
زهد خشکت باید و تقوی **دین** آه سرعت باید از برد الهی **تا چو** کر و خشک **بود**

اعتدال جانت نیکوتر بود **بنا بر** تطابق مان روح انسان و بدن **صفا**
که مظهر آمار روح و شمع و صورت اوست **مخاطبه** بعضی اغذیه و اشبع
نسبت با مزاج بدن مضارست و بعضی نافع محبت اقوال و افعال و احوال
که از انسان صادر میشود بعضی موجب صفای جوهر روح و علامه سعادت
حاو دان و نشانه سلامت و مسکارتی دوحهای و بعضی از آن ترکی حشر
نفس و کد و رغبه باطنی می افزاید و مودی شقاوت و کفر ناری آخر **میکرد**
و شریعت افصاح از آن می نماید **کلمه** حکم شریعت از من است **که آن** بر دست **و تر** جان
اگر همه مجموعی جان و تن بودی انسان مکلف بودی و دار دنیا و دار
آخره نسبت به این شایسته جان و تن انسانست و الا فدا **الوجود**
واحد **ط** جان بلندی داشت تن **حاکم** مجتمع شد خاک **پست** و جان **پاک**

چون بلندویت با هم یار شد آدی انجوبه اسرار شد
 چه تعلق روح با بدن تعلق عاشق و معشوقست ناشی بحسن صورت بدنی
 واعتدال او و لیاقت مظنه انار و افعال نفس ناطقه **کلمه**
 ظهور نیکوی در اعتدالست عدالت جسم را اقصی الکمالست
 مرکب چون شود مانند یک چیز از اجزاد و در فصل و تمیز
 بسیط الذات را مانند کرد میان این و آن پیوند کرد
 نپیونددی که از ترکیب اجزاست که روح از وصف جسمیت **میست**
 چو آب و گل شود یکبار صافی رسد از حق بدو روح اضافی
 چو یابد تسویه اجزاء ارکات درو گیرد فروغ عالم جان
 چو از تعدیل کشت اجزاء موافق رخسارش نفس گویا کشت عاشق

نکاح معنوی افتاد در دین **که** چهار نفس کلی داد کاین
 یعنی چون اجرای امرکان بسبب کم و انکسار تعدیل و تسویه یافتند
 عدالت که عبارة از مساواة و تناسب نام است که موسوم بحسن
 است در آن صورت وحدانی بظهور رسوست نفس گویا یعنی نفس
 ناطقه که روح اضافی اشاره باوست عاشق آن تسویه و تناسب
 کشت پس **بشکل** نکاح معنوی که عبارة از عقد و تقضت
 روح را در بدن و منفع کرد ایندن **و** انضباع با حکام و التماس با ارباب
 خویش که حیوة است و لوازم آن در بین و لقمه شد که فطره الله

الی نظر الناس علیها عبارة ^{نشد} قرار است و ذلك الدن الیهم اسارة **بأنه** باذن ولی مطلق منعقد شد **ص**

قال الراغب رحمه الله العقل اعلم ان العقل لن یسدى الا بالشرع
 والشرع لن یتبین الا بالعقل فالعقل كالسراج والشرع كالزيت الذي
 یدده فالزيت لم یحصل السراج وما لم یکن سراج لم یضئ الزيت

فالشرع عقل من خارج والعقل شرع من داخل وبما يتعاهدان
 بل يتحدان ويكون الشرع عقلا من الخارج سلبا لله اسم العقل من
 الكافر في غير موضع من القرآن ضم بكم يعني فهم لا يعقلون ويكون العقل
 شرعا من داخل قال في صفة العقل فطرة الله التي فطر الناس عليها
 لا تبدل الخلق الله ذلك الدين القيم فسمى العقل ديناً وكونها ممتدتين
 قال نور علي نوراي نور العقل ونور الشرع ثم قال يهدي الله لنوره

ان من هذه الاقوال

من ينار بفعلها نور واحد **وسمى في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم**

عنه وسمي اي من هذه الحطة الشريفة

قوله الثاني **ما شغل كرد اندك** **من فاعل اشتغال**

شغله نور هداية طالب معتبر

لفظ القبس وهو الشعلة لانوار الدين التي تقبسها قلوب المؤمنين

وانار علماء الجاهل **ورافع كروانيد علم هداية ابرار** **طاب استعا**

حسن ومطالعة دين

لفظ العلم لانور الهداية وانارته له ايضا حدة اذلة الهدى كواكب

من نثار
 الخلق

من ينار بفعلها نور واحد قال في العوارف نور الهدى
 والعلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اولاً وورد عليه
 الهدى والعلم من الله عز وجل فارتي بذلك ظاهراً واطناً
 فظهر من ارتوار ظاهره الدين والدين هو الانقياد والخضوع
 مشتق من الذون وكل شئ اتضع فهو ذون والدين ان يضع
 الانسان نفسه لربه عز وجل قال الله تع شرع لكم من الدين ما وصى
 به نوحاً والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقموا
 الدين ولا تشفروا بينه والمنفرون في الدين يسويل الذبول على الجوارح
 وذهب عنها فساد العلم والنضار في الظاهر من الجوارح بالانقياد
 في النفس والمال مستفاد من ارتواء القلب والقلب في ارتواء العلم
 بميثابة الجرح فصار قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعلم والهدى
 بجراً مواجاً وصل من بحر قلبه الى النفس فظهر على نفسه الشريفة

نضار العلم ورية فبذلك نفوس النفس واخلاصها وصل الى الجوارح
جداول فصادت رايته ناضرة فلما استتم نضارة واملاء رايته الله
تعالى الى الخلق فاقبل على الامة بقلب مواج بمياه العلوم واستقبلته
جداول الغنوم وجرى من بحر في كل جدول فسط وضيء وذلك
السط والواصل الى الغنوم هو الفقه في الدين روى عبدالله بن عمر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما عبد الله بشئ افضل من فقهه
في الدين وفقيهه واحدا اشد على الشيطان من الف عابد وكل
شئ عماد وعماد هذا الدين الفقه ومنها اي من هذه الحطة ^{التي}
في ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم واز من حطة اس در ذكر ^{صلى الله عليه وآله وسلم}
حتى اوزي قيسا لفايس تامشعل كرد انيد شعله نور هداية طالب
مقبس استعار لفظ القبس وهو الشعلة لانوار الدين التي تقبسها قلوب
المؤمنين وانار علما الحاسبين وواضح كرد اند علم هداية از برای ^{وضبط} نفس

كنده

كنده علم دين استعار لفظ العلم لادليل الهداية وانارته له ايضا ^{قفس} دليل الله
الحاسبين في حيرة الضلال والجهل فهو **امينك المأمون**
وشهيدك يوم الدين يس او صلى الله عليه وآله وسلم
امين امان داده نتت وكواه تودر روز قيامه **وبعثك**
نعمه ورسولك بالحق رحمة وفرساده نتت نعمه كنون
ورسول بحق نتت رحمة للعالمين **اللهم اقم له مقامي**
عدلك بار خدايا قمت كن مرا ورا نصيبى در عدل تو مشفى عليه
تعالى ان يتسملا شرفا لنفوس اشرف الكلال واعلى المرات
من حضرة واجزه **من منقعات الخير من فضلك**
وجزاه او را اضعاف خيرات از فضل تو **اللهم اعل**
على بناء المباني بناء بار خدايا بلند كرد ان بر بناى باين
دين بنا او بناؤه ما شيدده من قواعد الاسلام وامركانه هو
دعاه بظهوره على سائر الاديان **واكرر كذيلك نزل**

وگرمی گردان در حضره تو نزل و روزی او و شرف
 و باز در قرب عنده تو منزل او و شرف عندك
 منزله و شرف ساز در قرب عنده تو منزل او را
 و آیه الوسیلة و اعطيه السنأ والفضيلة و
 و شرف او را مقام و له و عطاك او را رفعت و فضيلة
 و بده او را مقام و وسیله و عطاك او را رفعت و فضيلة
 و احسنه فی زمرة غیر خلیا ولا نادین ولا
 نادین ولا ناکثین ولا ضالین ولا مضلین
 و حشر ما کن در زمرة او در حلقی که نه ^{ذلیلان} و نه ^{علو} و نه ^{میان}
 باشیم و نه پشیمانان و نه شکستگان عهد و نه کراهان
 و نه کراه کنندگان و نه بقتنه افتادگان و من
 خطبة له علیه الصلوة والسلام قد طلع طام
 و کعب لامع و لاج لا یخ و اعتدل مائل ^{بدرستی برآمد برآمده}
 و در سوخته معنی بدرستی که طلوع کرد از قطع غیب طلوع کننده

ولا مفتر من

کث تاب باز داده

و بدرخشید درخشنده و هویداشد هویدا شویده و معتدل شد میل کنده
 از طریق استقامت ^{اعتدال} و استبدل الله بنور قوا و یوم ^{مؤمن} یوم
 و بدل گرفت خدای تعالی ^{مؤمن} بجای قومی ^{مؤمن} دیگر قوم و محای
 یومی دیگر یوم و انتظر الغیر انتظر المجدب المطر و منظر
 بودیم تغییر و استبدال ^{مؤمن} انتظار اهل خشک سال باران را و انا الامة
 ترانا الله علی خلقه و عرفاؤه علی عباده و نیستند ائمه ^{مؤمن} القیام
 و اینستادگان بر اصلاح خلق او و عارفان او بر احوال بندگان او
 لا یدخل الجنة الا من عرفهم و عرفهم و عرفهم و عرفهم
 بر هدایت خلق او و عرفاوتقا او و بندگان او و معرفت و شناخت
 بندگان او و اینستادگان حق تعالی لا یدخل الجنة الا من عرفهم
 و عرفهم و لا یدخل النار الا من انکرهم و انکرهم و انکرهم
 در بهشت الا کسی که شناسد ایشان را و داخل نشود در آتش

۴
 قال الشارح اشار علیه الصلوة والسلام بطلوع
 الطالع الی ظهور امر الخلافة وانتقالها الیه
 و اشار ببلوغ اللامع الی ظهور نور العدل
 وانتقالها الی مقرها و اشار ببلوغ اللامع
 الی ما یلوح من امارات الفتنة و اشار ببلوغ
 کونها قبله فی غیر واعتداله انتقالها الی صحر
 واستبدله

من ظاهر بطن حليم بر كز يد خدای تعالی طرفه همراه
 روشن اورا و واضح گردانید اده و امارات اواز ظاهر علم و حق
و حکم لا یخفی یقنی غایبه و لا ینقضی عجايبه نیست میگرد
 غریب اورد و مقتضی غیب و عجایب او **فیه مرایع النعم و**
مصایع الظلم در اوست بهارستان نعمتها و حرا غمهای تاریکیها
 و الربیعیة للعلوم و الحکم باعتبار ارجیایها للقلوب **لا تنفع الخیرات**
الا بفاتحه و لا تکتشف الظلمات الا بصباحه ^{نشد} نشود
 ابواب ^{خبر} الا بکلدهای او و مرتفع نشود تاریکیهای جهل **الا بای**
هدایة او و لا یجاء و لا یغیا عاه درستی که حیات گرفتار
 حق بقال محرمات اسلام را که سوا حق و منوع است و بخشید مباحات او را
 استعار لفظ الحی للمحرمات الی معنا سوا هه و لفظ المحرمات المرعی
 للمباحات التي باحها و حللها **فیه شفاء المشتفی و آیة**
الکفی در اوست شفا ی هر شفا با و از مرض حماله و سقم
 ضلاله و در اوست کفایت هر کفایت کسده قال السع رسی الله فی
الجزی

الباب السادس والستين من الصوحاب في معرور السبع طاهر واطن
 وای اسم الهی او جدها قال الله عز وجل قل لو کان فی الارض ملائكة مشنون مطیعین
 لنزلنا علیهم من السماء مکار سولا و قال تعالی و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولا فاعلم
 ان الاسماء الالهیة لسان حال بعطش الحقائق فاجعل بالکلمات مع و لا تنهوا کثر و الاضمار
 و انما اورد فی هذا الباب ترتیب حقایق معقولة کثیرة من جهة التنبی لامن جهة وجود عینی
 فان ذات الحق واحدة من حیث ما هی ذات ثمراته لما علمنا من وجودنا و افتقارنا و امکاننا انه لا بد لنا من مرجع
 و ان ذلك المستند الیه لا بد ان یطلب وجوده من سبب مختلفه کما فی الشارع عنها بالاسماء الحسنی ففی نفسها
 من کونه متکلا من مرتبة وجودیه و وجوده الالهی الذی لا یجوز ان یشارک فیه فانه آله واحد لا اله الا هو
 الظهور فی ابتداء هذا الامر و التاثر و الترتیب فی العالم امکان ان الاسماء اجتمع بخصه الحسنی و نظرت فی
 حقایقها و ساینها فطلبت ظهورا حکما حقیقیة عینا بآثارها فان الخالق الذی هو المقدر و العالم
 و المقدر و المفضل و الباری و المصور و الرازق و المجبی و المبی و الوارث و الشکور و جمیع الاسماء الالهیة
 منظره فی ذواتهم و لهم و احوالهم و لا یمکن ان لا یفصلوا و لا یصوروا و لا یزوا و لا یفصلوا کیف العلل فی نظر
 الاعیان الی بظهور احکامات فیها فیمثلها بظهورها فکما ان الاسماء الالهیة الی بظهورها بظهورها فان العالم
 بعد ظهور عینیه الی الاسماء الباری فکما لواله عسی فوجد هذا الاعیان لیمثل احکامات و یثبت اذا حضر
 الی نحن فیها لا یقبل تأثیرا فکما لباری ذلك راجع الی الاسماء القادر فانی تحت حیطة و کان اصل هذا
 ان المکنات فی حال عدمها سالت الاسماء الالهیة سؤال ذل و انظار و قالت لها ان العدم لئلا عان من
 بعضا بعضا و عن معرفته ما یجب لکم من الحق عینا فکما لکم اظهرتم اعیاننا و کسونا و احده الوجود النعم عینا
 بذلك و قنا باینی لکم من الاجلال و العظیم و انتم ایضا کانت السلطنة یصح لکم ظهورنا بالفضل و العزم
 انتم عینا سلاطین بالقوة و الصلاحیه فکما لکم فی طلبه منکم هو فکما لکم کثر سنه فی حقنا فکما لکم الاسماء
 ان هذا الذی ذکره المکنات صحیح فکما لکم فی طلبه منکم فکما لکم الاسماء القادر انما تحت سیطة المريد فلا یوجد
 منکم الا باختصاصه و لا یکنی المکن من نفسه الا ان یأیة امر الامر من ربه فاذا امر بالکون و قال له کن
 مکن من نفسه و غلبت ايجاد فکما لکم من حیثه فکما لکم الی الاسماء المريد عسی ان یرجع و یخص جانب الوجود
 علی جانب عدم فکما لکم انا و الامر و المتکلم و فوجدکم فکما لکم الی الاسماء المريد فکما لکم ان الاسماء القادر لئلا
 فی ايجاد اعیاننا و او فکما لکم علیک فان رسم فکما لکم المريد صدق القادر و لیکن ما عندی خبر ما حکم الاسماء
 العالم فیکم هل یسبغ علم بايجادکم فکما لکم اولم یسبغ فکما لکم حیطه الاسماء العالم فکما لکم الیه و ذکر و الله
 فکما لکم الی الاسماء العالم و ذکر و الله ما قاله الاسماء المريد فکما لکم صدق المريد و قد یسبغ علم بايجادکم و لکن

قاله

الادب اول فان لنا حضرة مهيبة علينا وهي اسم الله فلا بد من حضورنا عنده فانما حضرة الجمع فاجتمع الاسماء
كلها في حضرة الله فقال ما بالكم تذكروا هذا الخبير فقال انا اسم جامع لكافةكم وان دليل على سمي وهو ذات
بعضه لم ينفك الكمال والشهيرة نفقا حتى اذ لم يدلولي فدخل على مدلوله فقال له ما قاله المكناث
لانها ورت فيه الاسماء فقال لا يخرج وتلك لكل واحد من الاسماء يتعلق ما يقتضيه حقيقة في المكناث وان
الواحد لنفس من حيث نفس المكناث انما يطلب من بين الاسماء الالهية كلها لم يسهل لا الا الواحد فاصد
وهو اسم خفي لا يشاكن في حقيقة من كل وجه احد لان الاسماء والامارات والمكناث تخرج
الاسم الله وسمي الاسم المتكلم بمرجعه عن المكناث والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى فسلط العالم والمريد والفايل
والفاور فظهر المكن الاول من المكناث بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهر الاعيان والآثار في الاكوان
سلط بعض بعضا بحسب ما تستند اليه من الاسماء فادى الى منازعة وخضام فقالوا انا نخاف علينا ان
نظا منا ونلحق بالعدم الذي كنا فيه فثبتت المكناث الاسماء التي اليه الاسم العلم والمعرفة فقالوا انتم ايها
لو كان حكمكم على ميزان معلوم وحكم مسوم بامام شريكون اليه يحفظ علينا وجودنا ويحفظ عليكم ثباتكم
فبنا كان اصح لنا ولكم فاجابوا الى الله مسمى بغيركم من محكمكم هذا تغفون عنده ولا هلكنا ونظلم فقالوا
هذا عين المصلحة وعين الرأي ففعلوا ذلك فقالوا ان الاسم المدبر سمي امر بكم فانتم الى المدبر الامر فقالوا
انها قد دخل وخرج بامر الحق الى الاسم الرب وقال له افضل ما يقتضيه المصلحة في بقاء اعيان هذه المكناث
اي الرب اتوه فالتفتوا من بين يميننا على ما امر به الوارث الواحد الاسم المدبر والوزير الاخر الفصل قال تعالى يدبر
يفصل الايات لعلمكم بلفظه ربكم فوضون الذي هو الامام فانظروا احكم كلام الله تعالى حيث جاء بلفظه
مطابق للحال الذي ينبغي ان يكون الامر عليه فخذ الاسم الرب لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح الملكة
وسلبهم ايهم احسن علا وجعل الله ذلك على قسيتين قسم سمي سياسة حكيمه الفاها في نظره نفوس الاكابر
من الناس فخذ واحد واحد وصنعها فواميس نفوق وجودها في نفوسهم كل مدينة وجنة واقليم بحسب مقتضيه
مزاج تلك الناحية وطباعهم لعلمهم بما يعطيه الحكمة واخففت بذلك اسوال الناس ودما ذم واعلمهم و

ونظلمها وتبين

واشابه

واشابه ستموها فواميس ومعناها اسباب خيرات الناموس في العرف والاصطلاح هو الذي بان بالخبر
الجاموس يستعمل في الشئ فلهذا النواميس الحكيم التي وضعت العلاء عن الهام من الله في نفوسهم من حيث
لا يشعرون لصالح العالم ونظمه وارتباطه في مواضع لم يكن عندهم شرح التي ينزل ولا علم لواضعين هذه النواميس
بان هذا الامور مغربة الى الله ولا تورث جنس ولا نارا ولا شيئا من اسباب الآخرة ولا يعلمون ان شئ آخر
بعنا محسوسا بعد الموت في اجساد طيبة ودار فيها اكل وشرب ولباس ونكاح وفرح ودار فيها عذاب
والآلام فان ذلك ممكن وعدمه ممكن ولا دليل لهم في شرح احد المكناث بل رغبنا فيه ابدا عوها فلما
مضى نوبهم وصالحهم على ابقاء المصالح في هذا العالم انهم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الالهية من توحيد الله
ينبغي لجلالة من العظيم والقدوس وصفات الشبهة وعدم المثل والشبهة وينبغي من يدري ومن علم من ذلك
من لا يدري ويخبروا الناس على النظر الصحيح والعلوم ان المعقولين حيث افكارها حقا يفت عنده لا يتجاوز
وان الله على قلوبهم عياذ فيضا القيا لعلمهم فيه من لدن ولم يبعد ذلك عندهم وان الله قد اودع في القلوب
العلوية امورا اسندوا عليها بوجود آثارها في العالم المنصرفة وهو قوله تعالى واوحى في كل سماء امرها
وبحسب ما عن حقايق نفوسهم لما راوا ان الصور المجسدية اذا ما شئت ما نفس من اعضائها شئ ففعلوا ان الله
والحزك لهذا المجد انما هو امر آخر زايد عليه فبحسب ما عن ذلك الامران اريد ففروا نفوسهم ثم راوا انه يعلم
بعد ما كان يجهل ففعلوا انما ان كانت اسرف عن اجسادها فان العفرو الفاء يصحها فاعلموا ان النظر
شئ الى شئ وكلام وصلوا الى شئ راو معتبرا الى شئ آخر حتى انتهى بهم النظر الى شئ لا يغفلوا شئ
شبه شئ ولا يشبه شيئا ولا يشبه شئ فوفقوا عندهم وقالوا هذا هو الاول وينبغي ان يكون واحدا لهذا
من حيث ذاته وان اولية لا يقبل الثاني ولا احدثية لانه لا شبه له ولا مناسبة فوجدوا توحيد وجوده
لما راوا ان المكناث لا تشبه لا شئ لانها علموا ان هذا الواحد فانها الوجود فاشرفت اليه
بان سلبت عنه جميع ما تصف ذواتها فلهذا هذا العقل ينبغي ان يكون كذلك اذ قام شخص من جنسهم لم يكن
من الكائنات في العلم بحيث ان يستندوا فيه انه ذو فكر صحيح ونظر حبيب فقال لهم انتم سئلوا الله انكم

انضاف اول انظرنا في نفس وعوا هذا دعي ما هو ممكن او ادعي ما هو محال فقالوا ان ثبت عندنا دليل
فيضا الهيا يجوز ان يجمع بين شيئا كما افاض ذلك على ارواح هذه الاشكال وهذه العقول والكل قد
شكروا في الامكان وليس بعض المكناث باولى من بعض فيما هو ممكن فابقي لنا نظرا في صدق هذا المدعى
وكذا ولا تقدم على شيء من هذه بين الحكيم بغير دليل فانه سورة اوب مع علمنا فقالوا اصل لك دليل على
التعريف فاجابهم بالدلائل فنظرنا في دلائله وفي ادلته ونظرنا ان هذا الشخص ما عنده خبر ما ينبغي الا نكنا
لا عرفه فنعلم ان الذي ادعى في كل سائر امرها كان ما ادعى في كل سائر وجود هذا الشخص وما جاء به
من عوا اليه الايمان به وصدقوه وعلوا ان الله قد علمه على ما ادعى في عالم العلوي من المعارف فاعلم
فصل اليه فكارهم ثم اعطاه من المعرفة بالله الى العاوي الضعيف الراي بالعلم لعلمه من ذلك والى
كثير العقل الصحيح انظرنا يصح لعلمه من ذلك فنعلم ان الرجل عنده من الفهم الا الهني ما هو وراة
طورا العقل فان الله قد اعطاه من العلم والفكر عليه ما لم يعطه آياهم فقالوا بفضلهم وبفضلهم عليهم
استغاب وصدقوا والتبصر فنعين لهم الافعال المفردة الى الله تعالى واعلمهم باخلق الله من المكناث
وما غاب عنهم وما يكون منه سبحانه فيهم في المستقبل وجاتهم بالبعث والقيامة والحشر والجنة والنار ثم
ثم ثابت الرسول على اختلاف الازمان واختلاف الاحوال وكل واحد منهم يصدق في صاحبه اختلفوا
في الاصول التي استندوا اليها وعبروا عنها وان اختلفت الاحكام فنزلت الشرايع ونزلت الاحكام وكان
علمهم بحسب الزمان والحال كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فانطقوا بآلهم من غير خلا
شي من ذلك وقرنا في هذه القضايا سائلا لشيئنا المشروعة من عندنا الله بينا وبين ما وضعت الحكمة
السياسات الحكيمة التي افلضاها فنظروا ان هذا الامر ثم فانه من عندنا الله بلا شك فنعلم ان
هم من الغيوب فاستنوا بالرسول وما عاينوا من عند الله من نفسه في علمه ودينه هو وطيب الرأية
ابناء جنسه وجعل نفسه ورثة فكان اصل وضع الشريعة في العالم وسبب طلب صلاح العالم
بما جهل من الله تعالى فيعلم العقل اي لا يستعمل العقل من حيث نظره فنزلت بهذه المعرفة

كتب النزلة ونطق بها السنن والرسل والانبياء ففعلت العقلاء عند ذلك انما يفصلها من العلم
امورا عنها لهم الرسل ولا اعني بالعقلاء المتكلمين اليوم في الحكم وانما اعني بالعلماء العقلاء من كان على
طريقهم من المشغل بنفسه والرياضات والمجاهدات والخلوات والتهبوا الواردات ما يابهم في قلوبهم
عند صفائها من العالم العلوي الموحى في كل سائر امرها السموات الصلى وقالوا ان الله اعني بالعقلاء فان
اصحاب العقلاء والكلام والمجدل الذين استغلوا افكارهم في مواد الاقناعات التي صدرت عن الاولاد
عابوا عن الامرا الذي اخذوها عن اولئك الرجال فانما اسأل عن هؤلاء الذين عندنا اليوم لا قدر لهم
عند كل عاقل فانهم يستنبطون بالدين ويستنبطون بعباد الله ولا يعظم عندهم الامن هو معهم على دينهم
فداسنوا على قلوبهم حب الدنيا وطيب الهواه والرياسة فاذ فهم الله كاذبا لولا العلم وحفرهم وصغرهم وهم
الما بين الملوك والولاة من الخصال فاذ لهم الملوك والولاة واما هؤلاء الذين لا يميزون قلوبهم فان قلوبهم
قد ضلوا الله عليها واصتمم واعني ابصارهم مع الدعوى العريضة انهم افضل العالم عند نفوسهم فالعظيم
المفدى في دين الله مع كل ورع بكل وجه احسن حال من هؤلاء العقلاء على زعمهم وحاشا لعاقل ان
يكون مثل هذه الصفة وقد ادركتنا من كان على حالهم فليلا وكانوا اعرف لنا من هؤلاء الرسل
اعظم الناس شيئا سنن الرسول ما جدهم محاطة على سننهم عارفين بانبيئهم بحلال الحق من الشبهة
عالمين باحق الله عما دونه من التبيين والبايعهم من الانبياء من العلم بالله من جهة الفهم الا الهني
لا خفاصا خارج عن العلم العباد من القدر والاجساد لا يقدرون على العلم من حيث فكرهم ان يصل اليه
ولقد سمعت واحدا من الكاظمين ونورا من رايه الله به على بن العباس ساجدة من غير نظره ولا قرآنه بل من
خلقه خلوقه بها مع الله ولم يكن من اصلا الطلب فقالا لهدى الله الذي نافي في زمان رايه فيه من الله
الله رجلا من عند الله من لدنه علما فانه يخلق برحمة من يشاء والله ذو الفضل العظيم والله
الحق وهو يهدي السبيل

لحق القوي قدس سره في تفسير الفاتحة

في بيان
القول

في بيان سائر البتوت وصور ارشادها وغاية صلاحها واثباتها اعلم ان للبتوت صوراً وروحاو
لكل واحد منهما حكم ومثقف فصور البتوت الشريع وهو على ثلثة اشياء فسم لانم يخص كل
من فبده الله في نفسه بشرية عينية له يسلك عليها ويعيد ربه من حيثها والشرعية الظرفية
فانهم وسمم مخض بكل مرسل للارشاد الى طائفة خاصة فحكم بتوت شديدة لانرو
من ارسل اليه من الطوائف شركاء فيما عين له لكن امر شرعية لايعم والفهم الثالث سائلة
يتصل الله عليه وسلم فانها رسالة مشتملة على سائر صواب الوحي وجميع صور الشرايع
وامر محيط عام سائر لم يعين لها انتهاء وانها ينقضي حكمها بانتهاء تشافى صور
الكون والزمان الذي من جملة طلوع الشمس من مغربها وكفى بذلك عبرة وايضا **ثم نقول**
وللبتوت من حيث اصلها الظاهر الاثر ثمانية شريعتنا حكم كل يظهر بغيرها الحنة
التي هي الوجوب والاباح والخطر والكراهة والندب باعتبار رتبها وانسابها على
سائر المكلفين بحسب احوالهم وافعالهم ونومهم واولادهم ونشأهم وما نواطوا
عليه وانسنة عفوهم والفتنة طباعهم الفتنة يعذر عليهم لانفكاك عنها وحكم صور
البتوت حفظ نظام العالم ورعاية مصالح الكون للسلوك والرياسة من حيث الصور الى
حيث سعادة السالك المرتضى لما مر به ولا فائدة العدل بين الاوصاف الطبيعية واستعمال
القوى والآلات البدنية فيما يجب وينبغي استعماله مع اجتناب طرقة الافراط والتقصير
في الاستعمال والتصرف بمراعاة الميزان الالهي لا اعتدالى في ذلك والعمل بمقتضاه والقوى

بالنعيم المحسوس الطبيعي في دار الآخرة ابد الآباد وتحصيل الاستعداد الجبري للوجود
 كاذعان السبب محلل فؤاد الروح القدس والاضباغ بصفته وحكمه وما يستلزم
 من الامور الالهية والفوائد الروحانية وروح النبوة الغريزة وثمرتها الصفاء والتجليات الثابتة
 ثم صحة المحاذاة المستلزمة لمعرفة الحق وشهوده والاخذ منه والاخبار عنه واحياء المناسبة
 الغيبية الثابتة بين روح السالك المشرق وبين روح النبي صلى الله عليه وسلم ايضا
 والارواح الالهية البهية والتلوية الوحي الالهي والتثنيات العلوية الظاهرة الحكم والامر عليه
 عند تفرقة الروح وطهارته ومشاركته ملائكة الوحي والافلاك في الدخول تحت دائرة
 المقام الذي منه ينزل الوحي المطلق المنقسم على ملائكة الوحي والواصل الى من وصل
 بواسطة الملك والمشارك ايضا في الدخول تحت حكم الاسم الالهي الذي له السلطنة على
 الامة المرسل اليها الرسول وعلى الملك والرسول ايضا من حيث ما هو رسول تلك الامة
 فان كان الرسول هو كامل عصره كنبينا صلى الله عليه وسلم فله شرط آخر وهو ان يصير
 محض الوحي والامكان في مرتبة احدي الجمع وقد مر حديثها وان كانت رسالة الرسول
 جنين فان رسالته ناجزة وظاهرة عن اسمين اثنين احدهما اسم الهادي والاسم الآخر شفيق
 بحاله وعلمه وشرعته ومنها جبر وليس في الرسل من صدرت رسالته عن الاسم الجامع لسائر
 مراتب الاسماء والصفات المستوعب لاحكامها الا رسالته نبينا صلى الله عليه وسلم فهو
 عبد الله ورسوله كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم وحكم النبوة من حيث روحانيته للاستعداد
 بالاجاز عن الله وعن اسمائه وصفاته والتشويق اليه والى ما عنده والغريب باحوال
 النفوس والسعادات الروحانية والذات المعنوية واداد الله للزينة الى ما لا يسبق

عقول الامة يادراك دون الغريب الالهي من طريق الكشف المحقق والوحي لشموس النفوس الى
 طلبه وانهم في تحصيله من مظنة وتحصيل معرفة كيفية التوجه الى الحق بالقلوب والفؤاد
 ايضا من حيث تبعيتها لاحكام القلوب حين انصاعها بوصفها ومعرفة عبادة الحق الذي
 والحكمة الوفيقة والموطنية الحايكة والتوجه الجمعي بالسلوك نحو على الصراط الاستد الاقرب
 الاقرب والوجه الاحسن وفهم ما اجرت عنه سقراة والكل من صفوة من العلوم والحقايق
 والاسرار والحكم التي لا يسبق عقول الخلق بادراكها والاستشراق عليها ومعرفة اثارها
 الخلق للتوجه الى الحق التوجه المستلزم لتحصيل الكمال على الوجه الاستد والطريق
 الاصول وهو الطريق الجامع بين معرفة الفواعل المجردة الخفية الصادرة والاسباب
 المعينة الخفية المنفعة ايضا لثبات طلب كل معين محمود يحتاج اليه ويستعان به
 على تحصيل السعادات والخفيق الكمال على الوجه الاحسن الاخير ويمكن من الاعراض عن
 العوائق وان الزمنا الفصل من احكامها بالانسان ومعرفة الشايع الناجزة للمضار و
 المنافع المتب عليها وما هو منها مؤجل ومنه وما لا ينبغي باجل ولا يحكم عليه بالتشا
 واصلاح الاخلاق بخمس السيرة والزهد فيما سوى المطلوب الحق وغاية كل ذلك القود
 بكمال معرفة الحق وشهوده الثاني والاخذ عنه والتهيا على الدوام بقول ما يلقى
 وبإبره وبريدون اعراض ولا يشط ولا اهمال ولا تفكير ولا تأويل يضيء بالنفاعة
 ليراعي الاولى فالاولى والاحد فالاحد من كل امر بالقصد والا وبان تصفوة
 قلبه وحقيقته ثانيا صفا يستلزم ظهور هذه الامور كلها بل ظهور كل شيء فيها و
 بروزها به اي الانسان في الوجود على ما كانت عليه في علم الحق من الحسن التام المطلق

الذاني الاذني دون فغوبن مناف للزئيب الذاني الاكهي بوجه صدى محلي
 الفابل وخداج حاصل بسبب نفس الاستعداد واختلال في الهيئة المعنوية التي
 لم تأنقضي بسوء القبول الذي هو عبارة عن تغير صوته كل ما يطبع فيها عما كان عليه
 في نفس الحق صفة كان من صفاته او خلقا او علما او حالا او اسما الهيئا او صفة من صفاته
 سبحانه او فعلا او كونا من الاكوان ومنه في كل ذلك بعد التحقوت بهذا الكمالات الثقل
 في درجات الكمية فو غلا يستلزم الاستهلال في الله استهلا كما يوجب عيون العبد
 في عيب ذاته وظهر الحق عنه في كل مرتبة من المراتب الالهية والكونية بكل
 وصف وحال وامر وفعل مما كان ينسب الى هذا الانسان من حيث انسانيته وكما له الا
 او ينسب اليه من حيث هذا العبد ظهورا وفاقا ما يوهى عند اكثر اهل الاستبصار انه
 عنوان الخلافة وحكمها وحالها والامر بعكس ذلك في نفس الامر عند الله وعند اهل
 هذا الشهود العزيم المثال ومن حصلت له هذه الحالة وشاهد الحق النسبية التي بينه وبين
 كل شيء واشي الى ان علم ان نسبة الكون كله اليه نسبة الاعضاء الالهية والقوى الى
 صورته ونسبة الغراب الاليتين وتعدى مقام السفر الى الله ومنه الى خلفه وبفا سفر في
 الله لا الى غاية ولا امد ثم اتخذ الحق وكلا مطلقا به عن امره بقول حاله الشذال لهات
 الصاحب في السفر والخليفة في الازل وان حبس في سفر فيك والعوض عنى وعن
 كل شيء فنعى الوكيل انت على ما خلفت مما كان مضافا الى على سبيل الخصوص من ذات وصفته
 وفعل ولوازم كل ذلك وما اضفنه الى انفسا من حيث استخلافك الى على الكون اضافة شاملة عما
 محيطه فم عنابا شئت ما كيف ما شئت كل ما شئت فكفانا انت عوصا وعن سوانا والحمد لله رب العالمين

وفي هو

في هو

ومن خط له
التي در اوست شفاي هر شفا فانه ان مرض حمل له و
مخلله و در اوست كفاية مكهايت كنده ومن خط له
عليه الصلوة والسلام يعلم عجم الوحش في
الفلوات ومعاصي العباد في الخلوات ميدان
 رفع صوت حيوانات وحش در بيا بانها ومعصيتها
 بند كان در خلوتها واختلاف النيران في
البحار الغامرات وتلاطم الماء بالرياح العاصف
 وميدان آمد شد ماهيان در درياهاى في بيان
 زدن موج آب بيادهاى سخت وزنده **واشهد**
ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وآله نبي الله
تعالى وسفير وجهه ورسول رحمة وكواهي
 ميدان محمد صلى الله عليه وآله كزبد خدای تعالى ورسالة

اكتفا بمسند کردن

۱۴۹

البحر رفع الصوت وفاد
 انه يعلم اصواتها حين
 تجار اليه في حذب الارض
 والنيران جمع نون وهي
 اجوت ممتة
 النظام رسم زدن موج بركة

السفير رسول الله
 صلى الله عليه وآله

وحی او بیغام گزار بحشایش و اما بعد فانی اوصیکم
 بتقوی الله الذی ابتدا خلقکم و الیه یمکن معادکم
 اما بعد پس بدرستی که من توصیت میکنم شمارا بتزسید
 از خدایی که از اوست ابتداء آفرینش شما و بسوی او
 میباشند بازگشت شما و بدین مخرج طلبتکم و الیه شتبی
 رغبتکم و باوست برآمدن حاجت شما و سوی
 اوست غرض شما و نحوہ قصد سبیلکم و الیه
 مراجعتی مقرر علم و بحاجت او قصد راه شما و سوی
 اوست جایهای انداختن خود در پناه حای شما
 فان تقوی الله دواء دایم قلوبکم و بستر عمی افند
 پس بدرستی که تزسکاری از خدای معالی دوا در درد دلها
 شماست و دیده نابینایی دلها را شفا و شففاء

نجاح بالفتح پیروند
 و برآمدن حاجت

رعی الذی اخن و تیرانداز
 مقرر پناه حای
 بود

موتی

مرونی اجسادکم و صلاح فساد صدمه و کرم
 و شمار بیماری جدهای شما و صلاح تباهی سینههای شما
 و طهور دینس انفسکم و طهارة شوخی و حرکتی نفسهای شما
 و جلا غشاء ابصارکم و بردن پوشش چشمهای شما
 استعار لفظ الغشاء لما یعرض من ظلمة الجمل الحاجبة عن ادراك
 الحقائق و امن قزع جاشکم و صیاء سواد ظلمتکم
 و ایمن ترس دل شما و روشنی سیاهی ظلمت شما استعار
 لفظ سواد الظلمة لظلمة الجمل فاجعلوا طاعة الله شعارا
 دون دنایکم و دعا و دخیلا دون شعارکم پس کردانید
 فرمان برداری خدای را جامه اندرونی در شیب جامه زیرین و دوست
 درونی در شیب جامه اندرونی استعار لفظ الشعار وهو ما یلی
 الجسد من الثیاب للتقوی وهو من یلی و ما و مباشرة القلوب بها

شعار جامه اندرون
 و نثار جامه زیرین
 و موقوف الشعار

در این

اذا شعرا دخل من الدار ثم اكد امرهم بلزومها باتحادها خيل
 تحت الشعار وهو امير الاخلاص فيها وجعلها ملكة وقر ذلك
 بقوله **ولطيفاً بكم اضلاعكم** ولطيفي بيان استخوانهای منتهی
 کفی بلطفها عن صورها واعتقادها وکنی بکونها من اضلاعهم
 ابداعها القلوب **واسمها بوف ائو بكم** وامرکنده بالای
 امرهای شما استعار لفظ الامین لها باعتبار وجوب اکرانها و
 لها **وتشعراً لرب طلبتكم** وچشم آیت از برای جین اشجار
 وشفیعاً لرب طلبتكم وشفاع کننده ایست از برای
 یافتن مطلوب شما **وجنة ليوم مرقنكم** و سپر است از برای
 روز خوف شما **ومصابيح لبطون قبوركم** و چراغها
 از برای اندرونیهای قبورهای شما استعار لفظ المصابيح
 القلوب **وسكننا الطول وحشتكم** و انس و آرامشی است

ضلع استخوان پهلوی

ورد اشجار

سکن یعنی انس و مرید
و مرید نوی آرام کرد و دور

از برای

سازیدن

به کردن

موطر کمر الطاء
حر جای بود

الاکتای کرد
چیزی در آمد

النوع
چشم و آخر

از برای درازی وحشت شما **ونفساً لکرب موطنکم** و انس
 است از برای اندوه حربکهای شما **فان طاعة الله حرز**
من مخالف مكشفة پس بدرستی که فرمان برداری حرای
 حرز است و حفظ از رذایل کرد نفس در آمده **ومخاوف**
متوقعة و **اواریران موقدة** و از محال متوقع الحوائج
 احوال چشم داشته آخرت و از کرم آتشیهای افروخته
أخذ بالتقوى غربت عنه الشايد بعد ذنوبها
وأخلوكت له الأمور بعد مرادتها پس آنکس که فکر کرد
 تقوی را دور کرد و از او سختیها بعد از نزدیک شدن
 او و شسین شود مراد و کارها بعد از تلخی او و مراد
 الاذی اللامر عنها کما لم عن الفقر و نحوه و لما کان ذلك
 شعاع المتقین کان اهل فی نفوسهم من کل شعاع وان کان

الافتراج اندوه و اندون
المراد برسم نشستن

مُرَافِقِ اِذَا قَمِ فِي اَوَّلِ الْاَمْرِ وَانْفَرَجَتْ عَنْهُ الْاَمْوَاجُ
بَعْدَ تَرَكِّهَا وَكَسَادِهِ شَوْذَارًا وَمَوْجَاهِ اِنْدُوهِ وَاهْوَالِ دُنْيَا
بَعْدَ اِزْبَرِمْ نَشْتِنِ اَوْ اسْتِعَارِ لَفْظِ الْاَمْوَاجِ لَاهْوَالِ الدُّنْيَا
وَعُجُومِهَا وَامَّا كَانَتْ الْقَوَى تَسْتَلْزِمُ سَهْلَةَ تِلْكَ الْاُمُورِ كَانَتْ ذَلِكَ
تَغْيِيرُهَا وَحَتَّى اِنْ رَدَّ بِالْاَمْوَاجِ وَاسْتَهْلَتْ لَهُ الصِّفَا
بَعْدَ اَنْضَابِهَا وَاسَانِ كَرْدِ مَرَاوِ اسْحِيَّتِهَا بَعْدَ اِزْبَعِهَا
اَوْ وَهْطَتْ عَلَيْهِ اَلْكَرَامَةُ بَعْدَ قُوطِهَا وَبِأَيِّ بَرَانِ
شَوْذِ بَرَاوِ كَرَامَةٍ وَكَرَامِي دَاشِشِ بَعْدَ اِزْبَارِ اِيْسَادِ بَرَانِ
وَتَحَدَّبَتْ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ بَعْدَ نَفُورِهَا وَمَهْرِيَانِ كَرْدِ
بَرَاوِ حَشَاشِ خَدَايِ بَعْدَ اِزْبَعِ كَرْدِ اَوْ وَتَفَجَّرَتْ عَلَيْهِ
النِّعْمَةُ بَعْدَ نَضُوبِهَا وَرَوَانِ شَوْذِ بَرَاوِ مِيَاهِ نَعْمَتِهَا
فَرُورِشِ بَرِمْسِ وَوَبَلَّتْ عَلَيْهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي

اكرام كراي كردن و الاكرم
قووط باز استادن باران
از صواب خود
اكرام

نور

الارذاذ اندك باريدن

اكتفا بسنده كردن

الْبَرَكَةُ بَعْدَ اِزْدَاذِهَا وَبَارِدِ بَرَاوِ اِنْ دَرِشْتِ بَرَكَةٍ بَعْدَ اِزْدَاذِ
الْمَكْنِيِّ دَرِ اَوَسْتِ شَفَا عَرِشِهَا يَافَتْهُ اِنْ مَرَضَ حَالَهُ
ضَلَالَهُ وَدَرِ اَوَسْتِ كِفَايَةِ هَرِ كَافِي ~~وَمِنْ حُسْنِهَا~~
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
نَفَعَكُمْ بِمَوْعِظَتِهِ وَوَعَظَكُمْ بِرِسَالَتِهِ
وَأَمَّنَّ عَلَيْكُمْ بِبِنِعْمَتِهِ بِتَرْسِيدِ اِزْدَاذِهَا
نَفْعِ رَسَائِدِ شَمَارِ اِبْرِيْدِ دَادِنِ اَوْ وِپِيْدِ دَادِنِهَا
بِرِ بِيْعَامِ فَرِشْتَادِنِ اَوْ وِمْتِ نَهَادِ رِشْمَا بِنِعْمَتِ اِلَهِ
خَوْشِ فَعَبِدُوا اَنْفُسَكُمْ لِعِبَادَتِهِ پَسِ دِلِيلِ كَرَامَتِ
نَفْسِهَايِ خُودِ اِزْ بَرَايِ عِبَادَتِ اَوْ وَاَخْرُجُوا اِلَيْهِ
مِنْ حَقِّ طَاعَتِهِ وَبِيْرُونِ رَوِيْدِ بَسُوِي اَوْ اِزْ
حَقِّ فَرْمَانِ بَرْدَارِي اَوْ ثَمَانِ هَذَا الْاِسْلَامِ
دِينُ اللَّهِ الَّذِي اِصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ بِاِزْدَاذِ سَقِي

که این اسلام دین خدایت که برگزیده است آنرا از
 برای نفس خوس **وَاصْطَنَعَهُ عَلَى عَيْنِهِ** و
 از برای بر عین غایت خود **وَإِلَّا هُوَ خَيْرٌ خَلْقَهُ**
 و خدایت **وَمَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ** خدایت خلق خود را اصلی
 علیه و آله و سلم **وَإِلَّا هُوَ خَيْرٌ خَلْقَهُ** و خدایت خلق خود را اصلی
 است قوی و دین را بر محبت خود و عامه دین قواعد
 ثابت در قلوب مومنین است و اقامه حق تعالی قواعد دین را
 بر محبت حق تعالی قل انکم تجنون الله فاتبعونی بحسبکم الله
أَذَلَّ الْأَذْيَانِ بِعِزِّهِ وَوَضَعَ الْمَلَلُ بِرَفْعِهِ
 دلیل کرد ایندوینها را بعزت اسلام و وضع کرد ایندوینها
 را بر رفعت اسلام قال تعالی لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَأَهَانَ أَعْدَاءَهُ بِكُرَامَتِهِ و خذل محادیه بنصره

خیرتر از آنکه برگزیده و دوست
 اسم من اقرار الله ای اصطفا و میده
 مرد

دین است

وهدم

وَهَدَمَ أَرْكَانَ الْفَلَاحَةِ بِرُكْنِهِ استعاره لفظ
 لاهلایم
 الضلاله
 اركان

خوار کرد ایندوینها را بکرامت اسلام و اقامه حق تعالی قواعد دین را
 کرد ایندوینها را بکرامت اسلام و اقامه حق تعالی قواعد دین را
 کرد ایندوینها را بکرامت اسلام و اقامه حق تعالی قواعد دین را

عَطَشٌ مِنْ حَيَاتِهِ وَأَتَقَى الْخِيَاضَ بِمَوَانِحِهِ
 عطش از حیات و اتقا از خیاض باموانح

بود از حوضهای اسلام زلال و شیرین و اقامه حق تعالی قواعد دین را
 حواصل منعطفشان و مستفیضان با فاضله

قَلَّ الْخَلْفَتَةُ باز کرد ایندوینها را بکرامت اسلام و اقامه حق تعالی قواعد دین را
 و نه جدا شدن است حلقه جماعه اهل اول و اولاد و اولاد و اولاد

وَالْأَوَّلُ الْأَمَلُ لَا تَأْمَنُ و نیست ویران شدن من نایمی او را که کتاب
 و نیست زوالی و مستوفیهای و استعاره لفظ الاساس للكتاب

وَالسَّنَةُ و لفظ الدعاء لاهل اول و اولاد و اولاد و اولاد

رکن الشی الامر کرانه قوی تر
 چیزی ه بود

استعاره وصف السقی لافاضه
 علوم الدین و لفظ الجیاض
 علماء الاسلام الذین هم
 العلوم و الحكم و لفظ الموانع
 و هم المستقون لائمة الدین
 ایضا من الصحابه و لفظ الجیاض
 المستفیدین صو

استعاره لفظ العروة لما یتصل به الانسان
 منه كالعقاید الحق و مکارم الاخلاق و
 لفظ الحلقه لجماعه و اهل ص و لا اله الا الله

وَلَا ضَنَّاكَ لَطَرُفَةً و نیست انقطاعی فروع او را از مسائل و احکامات
 و نیست ضیق مررهاهای او را و قال صلى الله عليه وآله وسلم اوتيت بالملة السخية
 ايضا استعار وصف الجذ لا يعطاع المسائل والابحاث المتفرعة
 و نیست زوال مرحقهای او را **وَلَا انْقِلَاعَ لَشَجَرَةٍ وَلَا**
انْقِطَاعَ لِمَدَنَةٍ و نیست بکندن مردخت اسلام را و نیست
 منقطع شدن مدته او را **وَلَا وُعُودَ لِسَهْوَلَةٍ وَلَا سَوَادَ**
لَوْحَةٍ و نیست صعوبتی مرآسانی او را و نیست سیاهی مر
 ضیاء او را **وَلَا عِوَجَ لَانْتِصَابٍ وَلَا عَضَلَ فِي عُرْوَةٍ**
 و نیست کجی مرای خواستی او را و نیست انحرفی در جوب او
وَلَا وُعِثَ لِنَجْمٍ وَلَا انْطَا الْمَصَابِيحُ وَلَا مَرَّةٌ لِحَلَاوٍ
 و نیست دشواری بای فروز رفیق مر راه کشاده او را و نیست انقطاعی
 فروشنستی چراغهای او را و نیست تلخی مرشیمی او را استع
 لفظ المصابيح لعلمانه فهو دغایمر **اسَاخٌ فِي الْحَقِّ اسَاخًا**
وَبَيَّتَ لَهَا اَسَاسَهَا پس اسلام مستو نهاییست که فرو رده
 در حق اصول او وثابت داشته است پس دغایمر را بناها

وعت جای نرم که پای فرو رود
 و آسانی نتوانی رفتن روی
 فج راه کشاده سان دو کوه کرد

اساخ بای فرو رده
 دغایمر

لفظ الدغایمر مستعار لقواعده و هي العبادات لقوله صلى الله عليه
 وآله وسلم بني الاسلام على خمس **وَيُنَايِعُ غُرَّتَهُ عَيْنُهُ**
 و چشمهای آباست که بسیار است سرچشمهای او که آبان آنجا می
 استعار لفظ الناييغ لاصوله و هي كتاب والسه با اعتبار تنج
 العلوم و غيرها و لفظ العيون لمبادئ تلك الميادين حيث صدرت
وَمَصَابِيحُ شَبَّتْ نِيرَانُهَا و چراغها بیست که افروخته است
 آتشهای او **وَمَنَارٌ اقْتَدَى بِهَا سَفَارُهَا** و نشان در
 که اقتدا میکند بان مسافران او یعنی ساکنان سبیل الله **وَأَعْلَامٌ**
قَصِدَ بِهَا فُجَاهُهَا و علی خداست که قصد کرده شده بر او راهها
 لفظ المنار والاعلام لامارات احكام الله و أدلته **وَمَنَاهِلٌ مَرُوبِي**
وَأَمْرُهَا و آبش حوری چند است که سیراب شده بان مرآت
 بان **جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مَنَهًى رِضْوَانَهُ وَنِزْمَةً دَعَايِمَ**

غفارة بسیار
 و بسیار غفاره
 عین چشمه آب
 سوغ چشمه آب

شب او قدر کرد

المشارف مسافره سفر کردن
 که در بیان و سفار مشله
 بود ممتد

فجاج جمع فج
 راه نشاده

کتاب عالم

وَسَنَامُ طَاعَتِهِ كَرْدَانِیْد خدای تعالی در اسلام بنایه خشنود
و بالای ستونهای دین او و کوهان فرمان برداری و الضمیر
دعایه لله و دعایه دعای دینه و قواعد التي جعلها عمدة
لخلفه فی صلاح احوالهم و لفظ الذروة للاسلام باعتبار شرفه
على سایر الادیان فهو كالذروة لها **فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَثِقٌ**
الْأَرْكَانِ رَفِيعُ الْبَيِّنَاتِ مَبِيتُ الْبُرْهَانِ مُضِيُ النِّيرَانِ
عَزِيزُ السُّلْطَانِ پس اسلام سرور خدای تعالی محکم است
ارکان و جملات بلند است جدران او استعار لفظ البیان
للاسلام لما ارتقى اليه اهل من الشرف والفضيلة نور دهند
است برهان او و برهان القرآن و روشنی دهنده است
نیران او استعار لفظ النیران لعلومه و غالب است حجة او
مُسْتَرْفُ الْمَنَارِ مَعُورُ الْمَنَارِ بلند است علم اسلام عاجز کننده

بیان عالم و برآورده بر آورده

اعوار با بریدن
مکان معور جای بریدن
از دزد و قطع بود

خوار

خلق است از آثاره دفا یس او اشراق مناره علو قدر ائمه
فَشَرَفُهُ وَاتَّبَعُوهُ وَادَّوَالِيَهُ حَقُّهُ وَضَعُوهُ
پس بزرگ دارید اسلام را و متابعت کنید احکام او را و ادا
کنید باو حق او را و وضع کنید او را در مواضع او **ثُمَّ**
اِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
بِالْحَقِّ حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا لِمَا نَقَطَ وَأَقْبَلَ مِنَ الْآخِرَةِ
الْإِطْلَاعُ باز مدتی که خدای سبحانه بعث فرمود محمد ^{صلی الله}
علیه و آله و عقی و ماسنی در جایی که نزدیک شده بود دنیا
منقطع شدن و رو کرده بود از آخره طالع شدن
وَأَظْلَمَتْ نَجْعَتُهَا بَعْدَ إِشْرَاقِ وَقَامَتْ بِأَهْلِهَا
عَلَى سَاقٍ و تاریک شده بود خوبی او بعد از روشن و تابان شدن
و قائم شده بود به اهل خود بر ساق شده و سختی و **وَحُسْنُ**

نشرین بزرگ
داشتن و بزرگ
کرد اندن بود

اطلاع دیده کرد
اطلاع دیده و بریدن

المحجة
خوبی
و شاف مانه
شدن

مِنْهَا مَهَادٌ وَأَنْزَلَ مِنْهَا قِيَادٌ و زشت شده بود
از دنیا بستن و نزدیک شده بود از او رسن بستن سورا
و کشیدن جته رحیل **فِي انْقِطَاعٍ مِنْ مَدَنِيَّهَا** و اقترا
مِنْ أَنْزَلِهَا در منقطع شدن از مدت او و نزدیک شدن
از نشانه های قیامت او **وَقَصَّرَ مِنْ أَهْلِهَا** و انقطاع
مِنْ خَلْقِهَا و بریده شدن از اهل او و شکسته شدن
از خلقت او و انتشار **مِنْ سَبَبِهَا** و عفاء **مِنْ أَعْلَامِهَا**
و تکشیف **مِنْ عَوْرَاتِهَا** و قصر **مِنْ طُولِهَا** و پراکنده شدن
از رسن او و مندرس شدن از نشانه های او و هودا
شدن از عیب های او و کوتاه شدن از درازی او
جَعَلَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بلا غایب سالمت و کرامت **لَا مِثْلَهُ** و ربعا
لَا أَهْلَ مِثْلِهِ و مرفعة **لَا عَوَانَهُ** و شرفا **لَا أَنْصَارَهُ** کردا

قیاد رس که سورا
 نوی بند و کشند

القیاد جبل قیاد به الدایه
 ای دنا منها قیاد به الدایه

خلفه الکسر
 آریش

او را صلی الله علیه و آله و سلم خدای سبحان از برای سایید
 یغام او و عزیز داشتن امة او و بهاری مراهل زمان او
 و دفعی مر معاویان او را و شرفی مر نصره دهندگان او را
لَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْكُتَابُ نَوْرًا لَا تَنْفَعُ مَصَابِيحُهُ و سراجا
لَا يَجُودُ نَوْقُهُ باز فرو فرستاد بر او صلی الله علیه و آله و سلم
 کتاب را نوری که فرو نمی رسد بر اهل او و نور و
 انروختن او فرو نمی نشیند چراغ های او و چراغ نیست که
 فرو نمی رسد دافروختن او و بحر **لَا يُدْرِكُ فَقْرُهُ**
 و منهاجا **لَا يَضِلُّ نَهْجُهُ** و سراجا **لَا يَظْلِمُ ضَوْؤُهُ** و درایی
 که یافت می شود پایان او و راه کشاده است که کم نمی شود
 حرف او و چراغی که ناریل نمک در روشنی او و فرقاناً
لَا يَخُورُ بَرَهَانُهُ و بنیاناً **لَا تَهْدِمُ أَرْكَانُهُ** و فرق کننده میا

آتین
 جنو فرو

صفت لطف و عزت قرآن
 هست بحر محط عالم حان
 قهر او بر زرد و پر کوهر
 ساحلش پر زعود و غیره
 زوست از نهراطن و طاهر

مستعین علم اول و آخر
 پاک سونا معانی کنون آید از پخته و فروز

و حق است و درین ظاهر و زمینهای فراخ نشیب آراند
 و حق و باطل که فرو نمی نشیند آتش برهان و بیان او
 و بنای افراشته که ویران می کرد و جدمان او و شفاء
 لا یخفی انشاء الله و شفاء از مرض جهل که برسد
 نمی شوید آن بیماریها او و عجز لا تنزل انصاره
 و عزتی است که بجز عجز نمی روند نصره دهندگان او
 و حقا لا یخذل اعز الله و حق ثابت است که بی نصره
 می شوند معاونان او و قد یعدون الایمان
 و یجوزونه بس کلمات معدن ایمانیت و بیان سراسر آن
 و ینابیح العلیه و مجوره و چشمهای دانش و دریاها
 و یراض العذل و غدرانه و دروضهای عدلست
 آن و اثباتی الاسلام و نبیانه و دیک پاهای اسلام
 و جدمان بنار او و او دیت الحق و غیطان و رودخانه

دل مجروح را شفا بفرم
 آیت او شفا جان نفعی
 رانش درد و اندوهان
 صد لطف و عزت قرآن است که در عالم

م حلیت با نقاب جلال
 سحر و سحر و وانی
 اصل ایمان و جان نوری دان
 کان باقوت و کرم معنی آن
 مست قانون حکم است معارف عادت
 و راضی

الانقیه پای دیک لایق حق است
 از درون شمع منقح اسلام
 و بر برون حارس عقیده عام
 و او دیت

حق است و درین ظاهر و زمینهای فراخ نشیب آراند
 و عجز لا یخفی انشاء الله و شفاء از مرض جهل که برسد
 تمام آب آن لشیدن آب لشدگان و عجز لا یخفی
 المانعون و ینابیح العلیه و مجوره و چشمهای
 و آبشوری که کم مسکرد اند از آن آیند
 برا و ینابیح العلیه و مجوره و چشمهای
 چند که کم مسکرد راه روشن او مسافران استعار لفظ المنار
 لمقاصد الکتاب باعتبار وقوف الاذمان عندها بعد قصد
 و اعلام لا یخفی عننا الساتر و علی خداست که
 نابینا نمی شوند از آن سیر کنندگان و اعجاز لا یخفی
 القاسم و سر عقبه چند که نمی گذرند از آن قاصد
 بَعَلَهُ اللهُ رَبِّاَ اعْطِشِ الْعُلَمَاءُ بَيْعًا اَلْقُلُوبِ الْفَقْمَاءُ

صفت لطف و عزت قرآن
 هست هر محیط عالم جان
 قمر او پر زرد و پر کوه
 ساحلش پر زغود و پر غنیر
 ز و سار بهر المان و ظاهر
 منشعب علم اول و آخر
 بنود خاصه در جهان می
 رنگ و بوی سخی ریحان می
 کر می کج باید دل و جان
 شود در پای فقر القرآن
 نادر او کوه کهن بانی
 نادر او کجای دین بانی

اکام جمع
 که بالا
 در سر

نقله كما قال الله تعالى انزل احسن الحديث والآه وفائدة وضم
بذلك ان فيه غنية لمن اراد ان يتحدث بحديث غير مما لا يفيد
فائدة **وَحَكَمًا لِمَنْ قَضَى** ودر اوست حکم از برای کسی که

حکم و حکم بحکم

قضا کند و مروی حکما ای حکما
قرآن که با آی و سوره دارد را عجا^{ای} از مثل آن عاجز شمر فکر^{اهل بیان}
هر حرف از آن خوش زمره از بهر توفیق ^{استحیث} سزاوارتر از آنست که از آنجا
بی العارف قال الله تعالى انزل احسن الحديث والآه وسلم وانك
لعلی خلق عظیم وسیلت عایشة رضی الله عنها عن خلق
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالت كان خلقه
القرآن وفيه رمز غامض وايماء خفي الى الاحلاق
الربانية فاحشمت عایشة الحضرة الالهية ان تقول
كان متخلقا ما خلقت الله تعالى فعبرت عن المعنى بقولها
كان خلقه القرآن استحياء من سمات الجلال وستر الحال
بلطفه المقال وهذا من وفور علمها قال القرطبي رحمه الله ما كان
وكال ادبها وبين قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من
المناني والقرآن العظيم وبين قوله تعالى وان الله لعلی

حکم

خلق عظیم مناسبتة مشعرة بقوله عایشة كان خلقه القرآن
ومروی عن انس بن مالك انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله
من أصبح حزيناً على الدنيا أصبح سائحاً على ربه ومن أصبح
يشكو مصيبة نزلت به فأنما يشكو الله تعالى ومن تضعف
لغيري لينال فضل ما عنده أخبط الله ثلثي عمله ومن أعطي
القرآن فدخل النار فأبعده الله قال الرازي الشيخ الكلابادي
في شرحه ان الله بآياته وقدره لا يقدر على ما لا يقدر
قبل ان يخلق الخلق بدور زمان فيا في العبد من الدنيا ما قسره
له فمن حزن على ما فاتته ما يريد من الدنيا فكانه سخط على ربه
ان لا قسره فوق ما تقدر قسره ولم لا قدر له اكثر مما قدر
واخرى ان الله تعالى قسم لخلق من الارزاق على علم بجم
وما يصلح لهم وعلى مشيئته وادبته فمن حزن على ما فاتته من
الدنيا فكانه رأى نفسه اهلاً لا فضل ما قسره مستحقاً

التضعف
خوار شدن

لِفَوْقِ مَا قَدَّرَ لَهُ فَسَخَطَ عَلَى اللَّهِ حَرَمَهُ مَا يَسْتَحِقُّهُ وَمَنْعَهُ
مَا يَشَاءُ لَهُ وَمَنْ شَكِيَ مُصِيبَةً نَزَلَتْ بِهِ فَأَمَّا يَشْكُوا اللَّهَ تَعَالَى
لأن الله يقول وما أصابكم من مصيبة فكلت بما خافتموها كسبت
أيديكم ويعفوا عن كثير فهذا الذي يشكوا كأنه يقول أصبت
لم تكسبت يدي وأصابني بئس بغير جناية كانت مني وعاقبتني
على غير ذنب وكأنه يشكوا ما حقه أن يشكر لأن الله تعالى إنما
يُصِيبُ الْمُؤْمِنِينَ بِالمُصِيبَةِ لِيَكْفِرَ بِهَا خَطَايَاهُمْ وَيُخَيِّصَ بِهَا ذُنُوبَهُ
وَيَرْفَعَ بِهَا دَرَجَاتِهِ وَيُجْزِيَهَا سَيِّئَاتِهِ فَعَلَى مَنْ عَرَفَ ذَلِكَ مِنْ
الله به الشكر له ليس الشكامة منه وقوله عليه الصلوة والسلام
مَنْ تَضَعُ لِفِي لِي نَالَ فَضْلَ مَا عِنْدَهُ أَحْبَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
عَلِ الْعَبْدِ كُلِّهِ ثَلَاثُ أَثْلَافٍ أَذْكَارٌ وَأَفْكَارٌ وَأَعْمَالٌ فَالْأَذْكَارُ عَمَلُ
اللسان والأفكار خواطر القلب والأعمال حركات البدن ومن

تضع

تَضَعُ لِفِي خِدْمَتِهِ بِجَوَارِحِهِ وَمِثْلَ يَدَيْهِ وَأَسْكَانِ
لَهُ وَائْتَنَى عَلَيْهِ وَسَّالَهُ وَتَمَلَّقَ وَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدِ صَرَفَ إِلَيْهِ
تَمَلُّقَ عَمَلِهِ فَكَانَتْ أَشْرَكَ فِي تَمَلُّقِ عَمَلِهِ تَعَالَى وَالشَّرُّ يُحْبِطُ الْعَمَلُ
قَالَ تَعَالَى لِمَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ فَلِذَلِكَ يُحْبِطُ اللَّهُ تَعَالَى عَمَلَهُ
وقوله مَنْ أُعْطِيَ الْقُرْآنَ فَدَخَلَ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ هَذَا عَلَى الْإِسْتِعَادِ
لِأَعْلَى الدَّعَاءِ كَأَنَّهُ يَقُولُ أَنِّي يَكُونُ هَذَا وَمَنِي يَكُونُ هَذَا أَوْ لَا
يَكُونُ
هَذَا ابْدَأْ أَشَاءَ اللَّهُ وَصَدَّقَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا اللَّهُمَّ لَا أَنْ
يَبْرَكَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ رَأْسًا الْحَامِلُ لَهُ وَالْحَالُ أَنْ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ
أَفْضَلُ أَعْمَالِ الْعِبَادِ وَأَحَبُّهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ الْحَالُ الْمَرْحَلُ
مَا الْحَالُ الْمَرْحَلُ قَالَ فَتَحَّ الْقُرْآنَ وَخَتَمَهُ صَاحِبُ الْقُرْآنِ

أَنَّهُ أَنْكَرُوهُ وَتَأْثِثَاتِ الْوَهْمَةِ أَوْ كَيْدِ بَعْدَ أَنْكَرِ الْخَطَا وَكَرْدِهِ
بِأَشَدِّ فَتَحْلِي سَبْحَانَهُ لَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ
رَأَوْهُ بِسَبْحِي كَرْدِ حَقِّ سَبْحَانَهُ مَرَّاتٍ زَادَ كِتَابَ خَوِيشِ
يُكْتَدِ أَوْ رَابِعِينَ بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ بِأَيْمَةِ غُودِ أَشَانَا
أَزْدَةِ خَوِيشِ وَخَوْفُهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ وَبِأَيْمَةِ خَوْفِ كَرْدِ
أَشَانَا وَتَرْسَانِدِ أَشَانَا أَرْشَدَهُ أَوْ تَجْلِيهِ سَبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ
وَهُوَ ظَوْرُهُ لِقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ عِبِيدِهِ بِالتَّيْهَاتِ الْفَرَاغَةِ
عَلَى كَالِ قُدْرَتِهِ وَكُلِّ عِلْمِهِ وَحُكْمِهِ كَالسَّهْلِ عَلَى أَنْوَاعِ الْمَقْدُورِ
وَأَنْوَاعِ الْمُبْدَعَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى كَالِ قُدْرَتِهِ الْحَاكِمَةِ عَنْ
كَالِ عِلْمِهِ وَحُكْمِهِ وَبِالتَّحْقِيفَاتِ بِالْعُقُوبَاتِ وَكَيْفَ حَقِّ
مَنْ حَقَّقَ بِالْمَثَلَاتِ وَاحْتَصَدَ مِنْ احْتَصَدَ
بِالنَّقَمَاتِ وَچگونه محو شد آنکه محو شد مَثَلَاتِ

وَالْمَثَلَاتُ هِيَ الْعُقُوبَاتُ النَّازِلَةُ بِالْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ وَاحْتَصَدَ
مَنْ احْتَصَدَ بِالنَّقَمَاتِ وَچگونه محو شد محو شد
آنکس که محو شد محو شد عذابها دنیا و آخره **صِلَانِ**
وَأَنَّهُ سَيَأْتِي عَلَيْكَ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ
شَيْءٌ أَخْفَى مِنَ الْحَقِّ وَلَا أَظْهَرَ مِنَ الْبَاطِلِ وَلَا أَكْثَرَ
مِنَ الْكُذْبِ عَلَى اللَّهِ قَوْلُهُ وَبِأَيْمَةِ كَرْدِ بَاشَدِ
بِأَيْمَةِ كَرْدِ بَاشَدِ زَمَانِ كَرْدِ بَاشَدِ چيزی پنهان تر از حق و نباشد
چيزی ظاهر تر از باطل و نباشد چيزی از دروغ بر خدای و هر سواد
وَلَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ
إِذَا تُلِيَ حَقٌّ تَلَاوَهُ وَلَا انْفِقَ مِنْهُ إِذَا حُرِفَ عَنْ مَوَاقِعِهِ
وَبِأَيْمَةِ كَرْدِ بَاشَدِ آن زمان کالایی کاسد تر از کتاب الله کاهی که
تلاوه کنند حق تلاوه گردان و نباشد روان تر و رایج تر از آن کاهی که

که تحریف کند و بگرداند آنرا از مواضع خود **ولا فی البلاد شیء**
انکر من المعروف ولا اعرف من المنکر و نباشد در بلاد
 چیزی منکر تر از معروف و نباشد چیزی معروف تر از منکر **فَقَدْ**
بَنَّا كِتَابَ حَلَّةٍ وَتَنَاهَا حَفِظْتُهُ پس بدستی که طرح
 کردند و افکندند کتاب را حاملان او ای عرضوا عن تدبیر یافته
 و الحلی به و فراموش کردند یا فراموشی نمودند حافظان او **وَالْكَتَابُ**
يُؤَيِّدُ وَاَهْلَهُ مَثَبَانِ طَيِّبَانِ وَمُضْطَجِعَانِ فِي طَرِيقِ
وَاحِدٍ و کتاب در آن روز و اهل آن معی رعا کندگان او و ^{عاملاً}
 بآنچه در اوست نفی کرده و انداخته باشند و بایکدیگر مصاحب باشند
 در یک راه ای طریق الله و اصطلاحاً بهاملازمة العمل به و اتقا
 علی الدلالة فی طریق الله **لَا يُؤَيِّدُهُمَا مَوْعِدٌ** حای ندهد از جای ^{دهند}
فَاَكْتَابُوا وَاَهْلَهُ فِي ذَاكَ الزَّمَانِ وَاَلْبَاءُ بِهِمْ وَبِعَمِّ

م
ب

وَمِنْهَا اَيُّ مِنْ هَذِهِ الْخَطِئَةِ الشَّرْعِيَّةِ فِي ذِكْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَا مَعَهُمْ پس کتاب و اهل کتاب
 در آن زمان باشند باید آن و العاط و کتابه و نباشند بکتاب
 و مقاصد و غیر ^{کتاب} و ایشان باشند بحسب ظاهر و نباشند با ایشان
بِحَقِيقَةِ هَدْيِهِ لَانِ الضَّلَالَةَ لَا تَوَافِقُ الْهَدَايَةَ وَانِ
اجْتَمَعَا از برای آنکه ضلالت موافق نباشد با هدایه اگر جمع
 شوند بایکدیگر اهل آن بایکدیگر اشاری وجه المایینه بهما و
 بین الناس بکونهما علی هدی و الناس علی ضلالة و الضدان لا ^{یجمعان}
 فی محل واحد و هو القلب و ان اجتمع الاجتماع المذكور **فَاَجْتَمَعَ**
الْقَوْمُ عَلَى الْفِرْقَةِ وَافْتَرَقُوا عَنِ الْجَمَاعَةِ پس مجتمع شوند اهل آن زمان بر فرق از دیگران و ^{ضلالت}
 و اهل آن بر ضلالت و جدا شدن از هدایه و تنفر شوند از اهل
 جماعه اهل هدایه یعنی علماء کتاب و سنده **كَانَتْ اُمَّةً اَكْثَرُ**

و نبود در میان ایشان باشد
 و با ایشان باشند
 و با ایشان باشند
 لان الهدی

و اهل آن بر ضلالت
 و اهل آن بر ضلالت
 و اهل آن بر ضلالت

كَانَهُمْ أُمَّةَ الْكِتَابِ وَلَيْسَ الْكِتَابُ إِمَامَهُمْ كَمَا
 اشان اما مان كتابند و نيست كتاب امام اشان شبههم
بِأَمَّةِ الْكِتَابِ فِي جَعْلِهِ تَبَعًا لآرَائِهِمْ فَارْتَبَقَ عِنْدَهُمُ الْأَسْمَاءُ
 ولا يعرفون الا خطه و بزبانه پراي نمائده است نزد اشان
 الا اسم كتاب و نميكنند غي دانند از كتاب الا خط و كتابت او و من
قِيلَ مَا مَثَلُوا بِالصَّالِحِينَ كُلِّ مَثَلٍ و پيش از ان عقوبه كردند صالحان را
 انواع عقوبات و نام نهادند صدق اشان را برخداي تعالى **وَقِيلَ**
صِدْقُهُمْ عَلَى اللَّهِ فَرِيَّةٌ و نام نهادند صدق اشان را افتراء و كذب
 برخداي تعالى **وَجَعَلُوا فِي الْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ** و كردانيد بد و ر
 از امر حسنه اشان عقوبه سيند اشاره الي ما فعل امر اني اميه و ولاهم
 كعبه الله من زياد و الحاح و انما هلك من كان قبلكم بطول آمالهم
 و يغيب آجالهم و هلاك نشدند آنان كه بودند پيش از شما الا بدراي

العقوبة

املهای

املهای اشان و غايب بودن اجلهاى اشان حتى نزل بهم الموعود
 الذي ترد عنه المَعْدَرَةُ و ترفع عنه البتة و محل
 معه القارعة و النقمه نافرود آمد بايشان آن بلاي موعود
 كه بازكرديده و مردود است از او عذر خواست و مرفوع و نامشروع
 نزد نزول او توبه و فرود مي آيد با آن موعود سختي و انتقام
 ايها الناس من استنصح الله و فقه اي مردمان آنكس كه
 قبول نصيحت خداي تعالى كرد موفق شد و من اتخذ قوله دليلا
 هدى للتي هي اقوم و آنكس كه مرا گرفت قول او را دليل خوس
 هدانه بطريقى كه اقوم و راستر بر طرفت فان جار الله آمن و
 عدوه خائف پس درستي كه محاسبه و قور حق تعالى در آيند است
 و دشمن او نرسان و انه لا ينبغي لمن عرف عظمة الله ان يتعظم
 و درستي كه سزاوار غيبتند مر كسى را كه شناخت بزرگي شان و عظمه

و جار الله من لزوم بابه بطا عتده صح

الهی که تعظم کند **فَإِنْ رَفَعَهُ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا عَظُمَتْهُ أَنْ**
يَتَوَاضَعُوا لَهُ پس بدستی که رفت شان آنان که میدانند قدرها
 عظمه او گشت که تواضع و فروتنی کنند او را **وَسَلَامَةٌ لِّذِينَ**
يَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا لَهُ و سلامه حال آنانی که
 میدانند حال قدره او است که متفاد شوند و گردن دهند مرا حاکم او را
فَلَا يَفِرُّوْا مِنَ الْحَقِّ نَفَارَ الصَّيْحِ مِنَ الْجَرَبِ وَالْبَارِي مِنْ
ذِي السَّقَمِ پس نفرت نمیکند از حق مثل نفرت کردن تن درست
 از صاحب جرب و شفا یافته از میموی صاحب سقم و مرض **وَأَعْلَى**
أَنْكُرَ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكُوا و بدانید که شما
 نخواهید شناخت راه راست رقت را تا بشناسید آنکس که ترک کرده
 آنرا **وَلَنْ تَأْخُذُوا بِمِيثَاقِ الْكِتَابِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي** ^{نَقَصَهُ}
 و فراخواهید گرفت میثاق و عهد کتاب را تا بشناسید آنکس را

که شکسته

که شکسته آنرا **وَلَنْ تَسْكُرَ بِهِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي بَنَدَهُ**
 و نخواهید چنگ زد در آن تا بشناسید آنکس را که افکند
 آنرا **فَالْتَمَسُوا ذَلِكَ عِنْدَ أَهْلِهِ** ^{که آنرا} پس طلب کنید
 نزد اهل آن **أَرَادَ نَفْسَهُ وَأَهْلَ بَيْتِهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**
 لما كان معرفتاً بآية الرشد و ناقض الكتاب و لابد منه شرطاً آنرا پیش
 قال تعالى فَبَدَّوْهُ وَرَأَوْهُمُ فَقَالُوا شَارِحٌ لما كان الرشد هو الحق الذي
 هو عليه صلوات الله عليه و بآيوة و التارك لذلك ثم مخالفة من أئمة الضلالة
 لا جرم كان من تمام الرشد الذي بدعوا له و يتمسك به من الكتاب
 معرفتاً خصوصاً الذين تركوا الرشد و نقضوا المعصية الكتاب
 و معرفتاً شبههم الباطلة لمحصل المعرفة على بصيرة و لما
 نبه على تلك المعرفة أمر بالتمسك بها من عند أهلها بقوله عليه
 الصلوة والسلام **فَالْتَمَسُوا ذَلِكَ عِنْدَ أَهْلِهِ** ^{که آنرا} پس طلب کنید

قال تعالى فَبَدَّوْهُ و رأَوْهُمُ
 و التمسوا ذلك عند أهله

آنرا از نزد اهل آن اراد نفسه و اهل بیتی صلوات الله علیهم
فَانْهَمُ عَيْشُ الْعِلْمِ وَمَوْتُ الْجَهْلِ پس بدستی که ایشان
 حیوه علمند باعتبار آن بهم وجود العلم والاتقاع به **وَمَوْتُ**
الْجَهْلِ و ایشان مرتکب جهل اند فان بتعلیم بموت جهل
 المتعلم هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم

ایشان انکسار که خبر میدهند حکم ایشان از علم ایشان و المراد بحکمهم
 منظمه بالکلمه و صفتهم عن منطقهم و خبر میدهند خاموش
 بودن ایشان از سخن گفتن ایشان لان صمت الحكم في موضعه كان

ای او خاموشانه مارتوا پمانه
 هر لحظه نوافسانه خاموشی شوند
 الفاظ خاموشان قوی بشنوده بموشان تو
 خاموش و جوشان قوی بشنوده از باطن ایشان لان ظاهرهم هسه الحاشین العابدین و هو ال علی

انصرف نفوسهم بحال قوی العلم والعلم لا يخالفون الدين ولا
يختلفون فيه مخالفه نمیکند دین حق را و اختلاف نمیکند در آن

قول و فعل آمد کواها نهم
 زین دو بر باطن تو استلال کبر
 این غار و روزه و حج و جهاد
 هم کواهی دادست از اعتقاد
 این زکوة و هدیه و ترک حسد
 هم کواهی دادست از سخاوت

فَعَوَيْنَهُمْ شَاهِدُ صَادِقٌ وَصَامِتٌ نَاطِقٌ پس دین در میان
 ایشان کواهیست راست کو و خاموشیست سخن کو استعار
 لفظی الصامت والناطق للدين باعتبار افادة الاحكام الشرع
 منه عند الرجوع اليه و عدما ومن خطبة له عليه
 والسلام و ناظر قلب اللبيب به ينظر امد و يعرف
 غوره و نجده و دیده دل عاقل بان نظر میکند پایان کار خود را که موت بعد

و میثاسد نشیب و فراز حق را کاینان عن طریق الخیر و الشرائع
دَعَى وَرَاعَى دعوه کننده دعوه کرد و رعایه کننده رعایه کرد

فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي وَاتَّبِعُوا الرَّايَّ پس استجابه کنید دعوای بر او
 متابعه نمایند دعوای را اشاره الى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم و القرآن
 اکبریم سوی حق در کباب مصطفوی
 و ما الفضل الا في اتباع محمد و ما الفوز الا في اقتفاء محمد

قد خاضوا بحار الفتن وأخذوا بالبدع دون السنن
بدستی که فرو رفتند در دریای فتنه و گرفتند بدعتها
واختراعات در دین و گرفتند سنتهای سید المرسلین علیه افضل الصلوات
وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ وَنَطَقَ الصَّالُونَ الْمَكْذُوبُونَ
خاموش شدند و گوشت گرفتند مؤمنان و سخن آمدند کراهان تکلیف
کننده **نَحْنُ الشُّعَارُ وَالْأَصْحَابُ** ما الهم شعار یعنی
جامه اندرونی و صاحبان رسول استعار لفظ الشعار لنفسه
واهل بيته باعتبار قریبهم من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كالنور
الذي يلى الجسد و باقى النياب **وَالْخَزِينَةُ وَالْأَبْوَابُ**
و یایم خازنان علم رسول الله و ابواب مدینه و دره
و درهای شهر علم رسول الله كما قال صلى الله عليه وآله وسلم
انا مدنه العلم و عیباها و بروانه انا دار الحکمة و عیباها

و ممکنه فتنها

لَا تُؤْتِي الْيُتُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا فَهِيَ أُنَا هَا مِنْ غَيْرِ
ابوابها سستی سارقا باید که نیاید در خانهها الا از دره
آن پس هر که در آید و هر که از غیر دری آن نام نهاده
میشود آنکس را سارق منها ای من هذه الحطة الشريفة في فضائل اهل البيت
فهم كرام الامامان در ایشانست نفایس امان کا اعتقادا
الحقة و الاخلاق الفاضله و هم كنوز الرحمن و ایشان
کنجهای خدای بخشاینده است باستعاره باعتبار کرم
خزان علم الله و خصص وصف الرحمن لانه مبدأ بعثة الانبياء
و الاوصياء اذ جعلهم الله برحمته هداة خلقه **ان نطقوا**
صَدَقُوا وَإِنْ صَمُّوا لَمْ يُسَبِّحُوا اگر سخن گویند راست
گویند و اگر خاموش شوند کس بر ایشان سابق نشود
ای عند صمتهم لا يسبقون الى فضيلة نطق اذ كان صمتهم في

الصلوة والسلام عليهم

فی موضع الصمت حکم **فَلْيُصَدِّقْ رَأْيُ أَهْلِهِ** پس باید که
تصدیق کند و باور دارد آب و علف جوینده اهل خود او را هذا
کامل و فایده النبیه علی فضله والا مر بصدق الخبر عنه لمن یعلم
أمره وان غده من مراعی النفوس وما حیاتها **وَلْيَحْصُرْ عَقْلَهُ** و باید
که حاضر کند عقل خود را تا بفهمد آنچه میگوید **وَلِیکن من اتباع**
الآخه و باید که باشد از فرزندان آخه فاته فاته **مِنْهَا قَدَمٌ**
وَالِیها یَنْقَلِبُ پس بمرستی که از اینجا آمده و به اینجا باز میگرد
فالناظر **بِالْقَلْبِ الْعَامِلُ بِالْبَصْرِ** کون مبدأ علمه **أَنْ یَعْلَمَ**
أَعْلَهُ علیه آم که پس نظر کننده بدیده دل که عمل کننده به بصارت
باشد مبدأ علم او آنکه بداند که آیا عمل او و یا بر اوست یا از برای
ثواب اوست **فَإِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِیه** و **إِنْ كَانَ عَلَیْهِ وَقَفَ**
عنه پس اگر باشد عمل او از برای نفع او بگذرد در او و اگر بر او

باشد باز ایستد از او **فَإِنَّ الْعَامِلَ بَعْدَ عِلْمِهِ كَالسَّائِرِ عَلَى غَرِ الطَّرِيقِ**
پس بمرستی که عمل کننده بغیر دانش آن عمل همچون سیر کننده است
بر بی راه **فَلَا یَزِيدُهُ بَعْدَهُ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَّا بَعْدَ عَنِ**
حَاجَتِهِ پس زیاده نمیکند او را دوری از راه الا
دوری از مطلوب او **وَالْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَالسَّائِرِ عَلَى**
الطَّرِيقِ الْوَاضِعِ و عمل کننده بعلم همچون سیر کننده است
بر راه روشنی **فَلِیَنْظُرْ نَاطِرًا سَائِرُهُ أَمْرًا رَاجِعًا** پس باید
که نظر کند ناظر که او سایر است بجانب مقصد یا باز گردنده
است از اینجا **وَأَعْلَمُ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ طَائِفًا عَلَى مِثَالِهِ**
و بدان بمرستی که هر ظاهری را باطنیست بر مثال
او و مطابق او **فَمَا طَابَ ظَاهِرُهُ طَابَ بَاطِنُهُ وَطَابَ**
وَمَا خَبَثَ ظَاهِرُهُ خَبَثَ بَاطِنُهُ پس هر کس که پاک و ^{طبیست}

ظاهر او و لکن که پدید است پاکست باطن او و آنکه پدید است ظاهر او
 پدید است باطن او **وَقَالَ الرَّسُولُ الصَّادِقُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ وَيُحِبُّ الْعَمَلُ وَيُبْغِضُ بَدَنَهُ گفت
 است رسول راست گوی صلی الله علیه و آله بدست که دوست
 میدارد بنده را و دشمن میدارد عمل او و دوست میدارد
 عمل و دشمن میدارد بدن او **وَأَعْلَمُ أَنَّ كُلَّ عَمَلٍ بِنَاءٌ**
 از برای آنکه مدارج و بغض عمل بر قصد حسن و قبح قصد
 و اراده عامل است قال صلی الله علیه و آله و سلم **أَفْعَالُ الْأَعْمَالِ**
بِالنِّيَّاتِ وَأَعْلَمُ أَنَّ كُلَّ عَمَلٍ بِنَاءٌ وَكُلُّ بِنَاءٍ لَا غِنَى
بِهِ عَنِ الْمَاءِ و بدان بدستی که هر عملی را رویدنی است
 و رویدن هر گیاه را ناچار است از آب و **وَالْمِيَاهُ**
مُخْتَلِفَةٌ فَمَا طَابَ سَقِيهِ طَابَ غَرْسُهُ وَخَلَّتْ

البدن

و بگو

و گیاه که ناکونست پس هر نباتی که طیب باشد آب دادن او
 طیب باشد کاشتن او و شیرین باشد میوه او **وَالْخَبِيثُ**
سَقِيهِ خَبِيثٌ غَرْسُهُ وَأَمْرٌ ثَرْتُهُ و هر نباتی
 که خبیث باشد آب دادن او خبیث باشد کاشتن او
 و تلخ باشد میوه او **وَقَالَ النَّارِجُ** استعار لفظ النبات
 لزيادة الاعمال و غرقها و استعار لفظ الماء للمادة **القلبية**
 من الارادات و النیات المتخالفة و طاهران طیب الاعمال
 بطیها و خبیثها بخبثها کالماء و یسقی به **هست تسبیح بخار آب و کل**
مرغ جنت شد ز نفع صدق دل **محتاجه از نفع صدق نبی**
و اخلاص قلب مع جنت شگون میشود از نفع کذب نبی جهنم صوة

می نندد بیکدی و بدی در کار خوبی همه آینه کردار خویشی
 اگر نیکنست و کرد کار و کردار شود در پیش روی تو بدیدار

و اما
 بعضی محققان اظهار کرده و مراد از نثاره بطیبت و خبیثت
 حسن و حسن و قبح اعمال است و در این باب
 و کبریا آید در عمل و در عمل و در عمل

و کبریا آید در عمل و در عمل و در عمل
 و کبریا آید در عمل و در عمل و در عمل

هر خیالی که کند در دل و در دل
 روز عمر صورتی خواهد بود

عظمه در میان مردم جوین چنان خیزد اند انسان و عا درود یار انسانند جمله
ولی در زنده پنهانند جمله زمینها و اسماء با هر فرشته است فوکی می که چشم و سر نه است

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

بسم الله عليه وآله وسلم قال إن دُعَاةَ الْبَيْتِ أَسَاسُهُ وَدُعَاةُ الدِّينِ الْعَرْفَةُ بِاللَّهِ وَالْيَقِينُ وَالْحَلُّ الْقَاطِعُ فَكُلُّ

قال الفقهاء فقال وهل رايه يقيها نظر امام الفقيه الامامية الدنيا والصعيد الهدى واحاط من علوم الدرر

سینی ذات الیه صاف خود بی کتاب و بی فقیه و اوستا
پیشانی دل علوم اینها گفت پیغمبر که هست از این

نوشتم جامع روشن شد ترم استادان فقه شد و کتب از فقه حق جوی بگویند که این سخن نکست تادرجاب نقلی

رسانه شاهد مقصد علم شرع آمد چون از سر سرع علی سرع طب آمد مدارج رسوم حالی کشت قلمه از

كَلِمَاتُ اللَّهِ تَمِ بِكُمْ أَخْلَاقُكُمْ كَمَا فَمِ بِكُمْ أَرْزَاقُكُمْ إِنَّ اللَّهَ يُعْطِي الْمَالَ مَنْ يَحِبُّ وَمَنْ لَا يَحِبُّ وَلَا يُعْطِي الْمَالَ مَنْ لَا يَحِبُّ

اصل ان کا رقیقت و بس صفات و صفت سعادت و این از شرح چشمه سار ما معین دین مستقیم است

وَمِنْ بَلَنَ كَلَامِهِ عَلَيْهِ أَكَاثِمَةُ اللَّهِ وَسَلَامَةُ كَلَامِهِ دُونَ وَكَانَ يُدْعَى مُصَدِّقًا

ما نثر صورة الأرواح فتارة تضيء آثار الروح في الصور

الصورة بمذمتين من روح آخر وقد وردت النصوص

الاعمال والاقوال اعراض لا ترتفع ولا تبقى الا بالارواح المصاحبة

النافعة لعلومهم واعتقاداتهم الصحيحة المطابقة لما هو الامر عليه و

بواسطة صورها لفظاً ولتأثير شهادته صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الكتب والكتب التي فيها
عن

فانه يأتي يوم العمى شفعا لاصحابه اقرأوا الزهراء من البقرة وسورة آل عمران

صواف يُجَاجَانُ عَنْ صَاحِبَيْهَا الْحَدِيثِ وَفِي رَوَاةِ الْحِجَابِ عَنْ صَاحِبَيْهَا
فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ كُنَايَةً عَنْ أَرْوَاحِ الصَّوَرِ

المجلد الثاني

في كل نوع من المحسّات خمس وصفات على هذا

النسبة والولاية والایمان فمما أركان بيت هذا النوع و

والاعية والاوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم كما يحفظ

ان البيت هو الدين الا ان الاركان هي الرسالة والنبوة
والايمان

آب و گداز: کف در دهن و زو طلع

عالم العناصر يعود فيظهر شجته للفاعل سريعا ويضمحل ويبقى في الدن والما
الموحدون ومن يكون امره نالعا للاهل الكلي والجزوي المعين فان صور افعاله
تنصع كما قلنا بصفة علمه ويمر في فناء روح فصح ومخفظها الحق عليه من حيث
رحمته واحسانه بموجب حكم ربوبيته فان غلب على الفعل حكم العاصر وصوره
النشأة العنصرية انخفضت في هذه المنتهى منبع الاوامر الشرعية الباعثة على الفعل
فانها غاية العالم العنصري ومبدأ الطنعة من حيث ظهورها بالصورة العنصرية فعملها
الحق غائبة عن آثار العنصرية فان افعال المكلفين بالنسبة الغالبة في شجرة الصور لا ينجح
المؤلف من العناصر والمركبة منها فلذلك لم يمكن ان ينعدي الشيء اصله فمما من العنا
لا ينعدي عالم العناصر فان نعدي فبنيته حشفة اخرى تكون لها الغلبة اذ ذلك
الحكم فافهم فان خرفت هذه الفاعل وروحانيته عالم العناصر بالغلبة المذكورة لا
مربوثة ذلك وحاله نعدي الى الكرسي والى العرش والى اللوح والى العباد بالوقوف
المناسبة التي ينبغي بين هذه العوالم وتكون شجرة من سارها فاحفظ في أم الكتاب

الى
مفت
ع
الى دوم
مفت

الى يوم الحساب فاذا كان يوم الفصل انقسمت افعال العباد الى اقسام
فمنها ما صر بها مشورا وهو الاضطرار الذي اشرقت اليه ومنها ما
نقلها اكيرا العناية والعلم بالوحدانية وبالوفاة فيجعل فيها حسنا
والحسن احسن فصيلا ثم كاحد ووجز من كاحد معصيته جزاء من ان
مثلا من الحسنات بالموازنة فالقتل الاحياء والغصب بالصدقة و
الاحسان ونحو ذلك ومنها ما يعفو الحق عنه ويحو حكمه وارش ومنها
ما اذا اقدم الفاعل عليه وقاه له مثلاً بمثل خيرا كان او ضرا ومن
الافعال ما يكون حكمها في الآخرة هو كسر سورة العذاب المحاصل من
نتائج الذنوب وقباح الاعمال ومن الافعال ما يخص باحوال
الكل ونشأها خارجة عن هذه التقاسيم كلها ولا يعرف حكمها على
الغنى الا اربابها

ومن خطبه له عليه الصلوة والسلام بنا
أهتديتم في الظلمات وتسمتم العلياء

نور هدايت ما دظلمت بالادكفر و جعل مهدي شديت در ظلمات ادكفر و جعل صو

شديت شرف اسلام و بالاشدينه و مريدك تراتب عليه

بكره عن اسلام استعار لفظ الظلمات للجهل الخاط

لا بصارا البصائر عن ادراك الحق و وصف التسم

لما حصلوا عليه من نرف الاسلام و علو الرتبة به و بنا

انفجرت عن السرا و بما منفتح شد يد و مر و ان كشتيد

اركان مار كن كفر بكمال نور اسلام مال تعالى انفس شرح الله صد

للاسلام فهو على نور من ربه استعار لفظ الظلمات للجهل الخاط

وصف الانفجار لظهورهم في انوار الاسلام من سرائر الشرا

والسرا الليلة والليلتان في آخر الشهر يستند القمر فها و يخفى

التسم و زور و جزي شدن

انفجرت و انكسر و المير انكسار
السرا رست و نهم ماه روزه
استقرار
القر و
سرا

ما اهدى و من خطبه
و اهدى و من خطبه
و اهدى و من خطبه
و اهدى و من خطبه

كاتب

لا يجرى من غير ما عليه من العلم والهدى
 لا يجرى من غير ما عليه من العلم والهدى

ولفظ مستعار للشك والجهل السابق **فَقَبْ سَمِعْ لَمْ**

بَفَقَهَ الْوَاعِيَةَ كران باد كوشى كه تبايد او از بلند علم دان

كَيْفَ يَرَاىَ النَّبَاةُ مِنْ أَصَمَّةِ الصَّيْحَةِ چگونه

مخاطبه كند او از آهسته آهسته كه خاموش كرده باشد او را

بالحديث النبأ الصوت الخفى وكفى بها عن دعايه لعمري الحق والصيحة

عن خطاب الله ورسوله وهو معرض العذر لنفسه في

عدم نفع دعوتهم لهم اى اذا كانت دعوة الله ورسوله التي اُصمتمكم

بقوتها لم تستجيبوا لها فكيف تراعون دعوتى لكم التي هي كالنبأ

من الصيحة **رَبَطَ جَنَانٌ لِمِيفَارِقِهِ الْحَقَّانُ** ثابت

باد دلى كه مفارقت نكند از او خفتان واضطراب از ترس

خداى تعالى دعاء له بالثبات والسكينة **مَا زِلْتَ أَنْتَظِرُكُمْ**

عَرِاقَ الْقَدْرِ واثوتمكم بحيلة المغترين همیشه

عمر
 قوة فرياد كتاب سنة

و كروى رباطا لئلا ينفرد
 اى رباطا لله يعنى الكفة
 ان من لم يزل قلبه مضطربا
 من الخوف فله رأى متين
 وقلب قوتى ونفس مطمئنة

ما زلت

انتظار

المتغترين هم

منتظر عاقبة وراى انجام غدرو فريب شما و همیشه و شناسم شما را

بحيلة وصفات مغروران غافل از عواقب امور اى اعر فكر صفات الغدر

والبيعة والتكث لها **سَتَرَفِي عَنْكُمْ جَلَابُ الدِّينِ** شود

مرا از شمار دآدين الجلاب المحفة واستعار لفظه للدن باعتبار

ستره و تحجبه عن العنقب بهم وحلهم على المشقة او ستره عن

علمهم في قوته وباسه ولو لم يكن ذلك السنن لعرفوه بذلك وروى

ستركمر عني اى عصم الدين منى دماءكم واتباع مدبركم **بَصْرُكُمْ**

صَدَقُ النِّبَاةِ وشناسايند من شما و قد اسنى نيت و اخلاص

من باخذى تعالى عاقبة وراى انجام امر شما را كما قال رسول الله صلى

عليه وآله وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينطق بنور الله

أَتَيْتُ لَكُمْ عَلَى سَنَنِ الْحَقِّ اقامه كردم شما را بطريقه حق

تو كتاب وسنه **وَفِي جَوَادِ الْمِصْلَةِ** و در راهها را

انما قال للمتغترين المتوسم لانه يستدل
 بالوسم الظاهر على الاسرار الكامنة
 والوسم الاثر وانما قال بحيلة المغترين
 يعنى انهم من فكرو الامور بظواهرهم
 و الجلية الجباب هو يحمل ان يكون قوله
 بحيلة المغترين في موضع الحال وذو
 نفسه يعنى انا في حيلة المغترين وان كنت
 علت حاكمهم و يحمل ان يكون ذو الحال
 هو الار القوم خاطبهم صو سترى

مُضَلَّه یعنی زمینی که در او راه کم می شود جواد المصطفی
 هی السُّنَّة اذ کان علیه الصلوة والسلام العالم بالکتاب
 والموضع لطرق الحق منه ولطرق الباطل والهادی فیها
 وذلك **حیت نلتقون ولا ذلیل** اینجا که ملاقی نگردد می شنید
 در ظلمت جهل و **بیخودیت** دلیلی غیر او و **تحتضرون ولا**
یثمون و نمی کنید و می گاوید رهن را و باب غیر ساینده ای
 ای تطلبون ما الحيون بالبحث والفحص من اودية القلوب
 فلا تجدون بها ما الا معه استعار لفظ الاحتفار للبحث
 عن مظان العلم و لفظ الماء استعار للعلم **اليوم انطق**
لکم العجا ذات البیان امروز سخن آورده ام
 از برای شما بی زبانان را صاحب کلام واضح روشن
 کنی بالعجا عن الحال التي يشاهدونها من العجا الواضحة

الما ههنا باب ورود جاهد ویرد

العجا چهار پای است

وعن کمال فضله وهدایته الی الله فان هذه الامور وان
 لم یکن نطق الا انها مبینة بلسان حالها ما ینبغی ان یفعل بطنه
 فی الافصاح عن ذلك لا وامر الله ورسوله فلذلك کانت ذات
 بیان وانطاقها هو تنبیها علیه السلام علیها اذ عر بلسان
 مقالها عما کانت یقصده ویشاهده من نظریاتها بعین الاعتبار
 وهو کقولهم سل الارض من شق انهارک و اخرج ثمارک
 فان لم یجبتک حوارا اجابتک اعتبارا و مروی بعضهم
 انطق بفتح الهمزة علی ان العجا صفة مصدر محذوف ای الکلمات
 العجاء ونحوه و اراد بها ما ذکر فی هذه المخططة من الرموز
 واستعار لها لفظ العجا و کونها ذات البیان لما فیها من الفوائد
عزب رأی امری تخلف عنی دور شد رای کسی که
تخلف کرد از من ما شککت فی الحق مذا ربته شد نکردم

در حق از آن زمان که نموده شد و دانستم تنبیه علی وجه عزوب
 رای من تخلف عنه **لَمْ يُوحِشْ مُوسَى خِيفَةً عَلَى نَفْسِهِ بَلْ**
أَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجَهْلِ وَدَوَلَ الضَّلَالِ احساس کرد
 موسی علی نسا و علمه الصلوة والسلام ترسیدن بر نفس خود بلکه
 ترسید از غلبه جاهلان بر دین و دولت کمر اهان و فتنه خلق بر او
 ای لم یوحش موسی فی نفسه خوفا شد علیه من خوف غلبه الجاهل
 علی الدین و فتنه الخلق بهم و اراد انی كذلك **أَلْيَوْمَ تَوَقَّفْنَا**
عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ امروز ما موقوف شدیم و مخالفان و قوف
 داریم بر طریقه حق و باطل و المراد انی واقف علی سبیل الحق و هم
 واقفون علی سبیل الباطل **مَنْ وَثِقَ بِمَا لَمْ يَنْظُرْ** آنکس که وثوق
 دارد بآب تشکی نکند و این باشد از خوف هلاک بعطش هذا
 مثل نبه به علی وجوب الثقة بما عنده ای ان سکتتم الی قولی

قبل اشفق و تقدیر الاستدراک
 بعد النبی من اشفق و لم ی
 ا فعل التفصل ص

و وثقتم به کتم اقرب الی الهدی و السلامة ان الوائق بالماء فی
 اداوته آمن من العطش و خوف الهلاک بخلاف من لم یثق بذلك
 واستعار لفظ الماء لما اشتمل علیه من العلم و کیفیة الهدایت به الی
 الله فانه الماء الذی لا یظلمه **وَمَنْ حَطَبَهُ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**
يَذْكُرُ فِيهَا اَلْحَمْدُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
هُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ وَمَوْتُ الْجَهْلِ ایشان حیوة
 علمند چه حطبه علم ایشان فام است و بایشانست خلاصی از
 موت جهل **عَنْهُمْ** موت جهل
يُخْبِرُكُمْ عَنْ حِلْمِهِمْ خبر میدهد شمار احلم
 ایشان از علم ایشان لان حلم فی مواضعه فهو مستلزم
 العلم مواضعه **وَصَمْتُهُمْ عَنْ حُكْمِ مَنْطِقِهِمْ** و خاموشی
 ایشان از حکم سخن گفتن ایشان مخبر است چه دلالت میکند

بر آنکه سخنان ایشان همه علوم و حکم مسکوته خواهد بود
 کاملی گفت می باید بسی . علم و حکمت ناشود کویا کسی
 لیک باید عقل و حد قیاس . ناشود خاموش بیک حکمت شناس
 پنبه را یکبار کی برکش کش . در دهن نه محکم و بنشین خوش
 قال بعضهم سالت ذ النون عن الصوفی فقال من نطق ابان
 نطقه عن الحقائق وان سکت نطقته عنه الجوارح
 بقطع العلاقی کوشش آنکس نوشت اسرار ^{جلال} کوشش و صبر در بیان افتاد
 سر غیب آنرا رسد آموختن . کوفه گفتن لب تواند دوختن
 محرم آن راه که بایست س . شب روی پنهان روی ^{عس} کج
 بر زبان گفته اند که آنکه گفت هیچ نداشت و آنکه داشت ^ع گفت
 ومن صایا صاحب العوارف قدس سره لازم را ویتک و
 مما قدرت ان لا تنظر الى الخلق فافعل فان تغرت اليهم

برون از عالم حسیست جان خرده بنیان را
 بغیره سوی تکیه کرا اشارت های نهانی ص
 کوزا

عارفان که جام حق نوشیده اند
 رازها دانسته و پوشیده اند
 مکرر اسرار کار آموختند
 مکرر دند و دهانش دوخته ص
 و منو

فلا تکلمهم الا فی السلام والجواب وجواب حکیم ان کلمتک
 علی قدر الحاجة ولا ترد علی قدر الحاجة لفظه واحدة وعلو
 ان العزلة اصل والمخلطة فرع فالتمزوا الاصل ولا تخلطوا وان
 خلطتم فلا تخلطوا الا بالحق ثم انکم اذا خلطتم فالصفت اصل
 والنطق فرع فالتمزوا الاصل ولا تنطقوا الا بالحق ^{لا تخلطوا}
الحق ولا یختلفون فيه مخالف حق و صواب نمیکند و اخلا
 نمیکند در آن عدم اختلاف هم فی الحق کنایه عن کمال علم ^{هم}
دعائم الاسلام و ولا یج الاعتصام ایشانند ستوا
 دین خدا و مواضع تخطوا اعتصام و تحفظ اسلام استعا
 لهم لفظ الدعائم و لفظ الایح جمع ولیجه و هی الموضع یقیم
 باعتبار ان قیام الاسلام بهم وان الخلق یعتصمون بالدخول
 فی طاعتهم و هدایتهم ^{هم} الی الله ^{هم} معشر جهم دین ^{هم}

درین دنیا باید که هر که در دنیا
 بخواهد دینش بایستد
 بدین دنیا باید که هر که در دنیا
 بخواهد دینش بایستد
 بدین دنیا باید که هر که در دنیا
 بخواهد دینش بایستد

کوشش و صبر در بیان افتاد

كُفِّرُوا قُرْبَهُمْ مِنْهُ وَمُخْتَصِمٌ إِنَّ عِدَّاهُ لُتَّقَى كَانُوا أَكْثَرُ
أَوْ قِلَّ مِنْ خَيْرِ الْأَرْضِ قَلِيلٌ مِمَّنْ بِهِمْ عَادَ الْحَقُّ فِي نَصَائِبِهِ
بِإِشَارَتِهِ بِزَكَاةٍ خَفِصَ فِيهَا صُلُوحُ وَزَالِ شِدَّةٍ وَانْتِزَاحِ
الْبَاطِلِ عَنْ مَقَامِهِ وَزَالِ شِدَّةٍ بَاطِلٍ مِنْ مَقَامِ خُودِ وَانْتِزَاحِ
لِسَانِهِ عَنْ مَنَبَتِهِ وَزَالِ أَوَانِ بَيْخِ بَرْدِهِ شِدَّةٍ عَقْلُوهَا
الَّذِينَ عَقْلُوهَا وَرِعَايَةُ دَانَتْهُ أَنْدِ دِينَ حَقِّ تَعَالَى
دَانَتْ تَحْفَظَ وَرِعَايَةَ كَرْدَنَ لَا عَقْلَ سَمَاعٍ وَرِعَايَةَ
نَدَانَتْ شَنِيدَنَ وَرِعَايَةَ كَرْدَنَ وَانْ رُوَاةَ الْعِلْمِ
كَثِيرٌ وَرِعَايَةُ قَلِيلٌ وَبِدِرْسَتِي كَرُوَايَتِ كُنْدَكَانِ عِلْمِ
بِسَارِستِ وَرِعَايَةَ كُنْدَكَانِ حَقِّ عِلْمِ بَسَارِستِ كُنْدَكَانِ
خَطْبَةُ لَهُ عِلْمُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ بَعْدَ انْصَافِ مِنْ
أَحَدُهُ اسْتِثْمَامًا لِنَعْمَتِهِ وَاسْتِثْلَامًا لِعَنْتِهِ

وَاسْتِثْمَامًا

الْمُتَطَهِّرُ مِنْظُورٌ شَمَارُ اسْرَاجَامِ غَدْرِ وَفَرِيبِ نَمَا وَمِيسَامِ نَمَا
وَاسْتِثْمَامًا مِنْ مَعْصِيَتِهِ سِياسِ وَشَنَاسِ مِیْکَمِ اَوْرَا
از رَاوِطِ نَمَا وِعَزِيدِ نَمَتِ اَوْرَا وَاَنْتِیَادِ کَرْدَنِ عَزِهِ اَوْرَا
طَلَبِ عَصْمَةِ اَوْرَا وِرطَاتِ مَعْصِيَةِ اَوْرَا وَاسْتِثْمَامًا نَاقَةً
الْكَفَايَةِ وَطَلَبِ اَعَانَةِ مِیْکَمِ از حِجَةِ اَحْتِیَاجِ بِنَکَايَةِ کَرْدَنِ وَنَمَاعِ
دَوَاعِیِ مَلْکَةِ فَاِنَّهَ لَا یُضِلُّ مَنْ هَدَاهُ وَلَا یُغْلِبُ مَنْ عَادَاهُ
وَلَا یُفْقِرُ مَنْ کَفَاهُ پَسِ بَدِرْسَتِی کَرَاهِ نِشُودِ اَنْکَسِ کَرَاهِ
کَرْدَنِ اسْتِخْدَايِ تَعَالَى اَوْرَا وَنِجَاةِ نَمِیْیَدِ اَنْکَسِ کَرْدَنِ
حَقِّ تَعَالَى اَوْرَا وَمُحْتَاجِ نِشُودِ اَنْکَسِ کَرَاهِ کَفَاةِ کُنْدِ حَقِّ حُلِّ وَعِلَا
حَاجَةِ اَوْرَا قَوْلُهُ فَاِنَّهَ تَعْلِلُ لَاسْتِغَانَتَهُ عَلَی تَحْصِيلِ الْكَفَايَةِ بِکُونِهَا
مَا نَعْتَهُ مِنْ دَوَاعِیِ طَرَفِ الْاَفْرَاطِ التَّغْرِیْطِ وَالْاَفْرَاطِ فِی سِتْمِ
الْعَبْدِهَا عَلَی سَوَاءِ الصِّرَاطِ وَذَلِكَ هُدًی اللَّهِ الَّذِي لَا ضَلَالَةَ مَعَهُ

جَعَلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ
لِحُدُودِ تَعَالَى غَايَتَيْنِ أَحَدُهُمَا
الْإِسْتِثْمَامُ لِنَعْمَتِهِ لَاسْتِعْدَادِ
الْعَبْدِ بِشُكْرِهَا لِلَّذِي لَهَا مِنْهَا لِمَا قَالِ
تَعَالَى لَنْ شُكْرُكُمْ لَا يَزِيدُكُمْ وَالْغَايَةُ
الْثَانِيَةُ الْإِسْتِثْلَامُ لِعَنْتِهِ وَهُوَ
هُوَ الْإِقْتِيَادُ بِهَا بِحَالِ الْحُدُودِ عَلَى النِّعَةِ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى لَنْ شُكْرُكُمْ لَا يَزِيدُكُمْ
الْأَوَّلَى وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى الثَّانِيَةِ وَلِمَا كَانَتْ
هَاتَانِ الْغَايَتَانِ لِاتِّمَامِ لِحُدُودِ
عَصْمَتِهِ عَنْ وَرَطَاتِ الْمَعَاصِي غَايَةً
آخَرَى هِيَ الْمَوْسِلَةُ إِلَى الْأَوَّلَيْنِ
وَعَقْدُ ذَلِكَ الْمَدِّ بِطَلَبِ الْمَعُونَةِ مِنْهُ
عَلَى تِمَامِ الْإِسْتِعْدَادِ لِمَا طَلَبَ وَاشَارَ
إِلَيْهِ تَعَالَى لَاسْتِغَانَةً وَهِيَ الْكَفَايَةُ
إِلَى كَفَايَةِ دَوَاعِیِ التَّغْرِیْطِ وَالْاَفْرَاطِ
بِالْحُذَنَاءِ الْإِلَهِيَّةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى

و يكونها ما نعت من الاقتدار الى غير تعالى ومن معاداة المستلزمة
لعدم النجاة من عقاب **فانه انجح ما فزح** و **افضل ما خزن**
پس بدرستی که او فزون تر است از هر موزون و فاضل تر است
از هر مخزون قوله فانه قل الغیر راجع الى ما دل عليه قوله احده
على طريقه قولهم من كذب كان شراله و يحتمل ان يكون يعود الى
الله و لفظ الخزن و الوزن مستعاران لعرفانه و المعقول
الراجح و ميزان العقل على كل معلوم و المخزون في اسرار النفوس
القدسية و **اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له** ^{رواها}
و كواهي مدمم که نیست خدایی الا منزای پرستش الا خدا
شهادة ممتنعا اخلاصها معتقدا امصاصها
کواهی از موده شده اخلاص او اعتقاد کرده شده
خالصا و از شبهه و شرک **نمتسك بها ابدا ما ابنا ناولد** ^{خرها}

لاها و پل

لاها و پل ما يلقانا دست مینم بآن شهادة دائما
ما دام که باقی باشم و دخیس مسازیم آنرا از برای خود
و ترسهای آنچه ملاقی ما شود در حق و در حیات **فانها**
عزمت الایمان و فاتحة الاحسان پس بدرستی که آن
قوة ایمانست و کشاینده باب احسان ای می مد اكل عمل
صالح و **مرضاة الرحمن و مدجزة الشيطان**
و محل خشودی خدای بخشاینده و محل طرد و برانده شدن
شیطانست و **اشهد ان محمدا عبده و رسوله**
ارسلكه بالدين المنصور و کواهی مدمم که محمد بنده
او و فرستاده اوست ارسال فرمود او را صلی الله علیه
و آله و سلم ^{واضح روشن}
بدین ^{و شرف} **المنصور** و شرفه الشی و صوحه و بروره
من الحقائق شریست السیف اذا ابرزته من غده ^{الذي}

يعني الله الواضح

اخفاه وكذا الدين أبو زرعون وهو الله عن مكن الخفاء قال
 ليظهره على الدين كله وكان خافيا قال صلى الله عليه وآله وسلم
 بدأ الاسلام غريبا **والعلم المأثور** وعلم برائثه
 رفته اهل هدايت وهو العلم البين اثره الذي يبقى بركته
 فيروى ويكتب يقال اثرت عنه الشئ اى رويته وكتبته كل
 ما كان له اثر حميد يروى ويثبت فهو مأثور ويجوز ان يراد
 بالعلم المأثور المسنون الذي تنضح فيه سنن المرسلين وخطوا
 والآثار المخطوات قال الله تعالى ويكتب ما قد صاوتوا وآثروا
 وقال فارتد على آثاري خطا **والكتاب المنطور**
 وكتاب نشتد منه محفوظ السطر حفظ النسخ والترتيب
 في الكتابة فعنه المحفوظ مراتب معانيه ونسق الفاظه **والنور**
الساطع والضياء اللامع ونور طالع شده وضياء

الضياء

لضياء اخص من النور كل ضياء نور وليس كل نور ضياء
 اكثر مما يستعمل الضياء في شئ ظاهر الوضوء بارد النور والنور
 يستعمل في شئ له نور كامن وضوء خفي وقد يستعمل الضياء
 اسما مبيح الظاهر والباطن قال الله عز وجل جعل الشمس ضياء
 والقمر نورا الظهور ونور الشمس ومكون النور في القمر وان جرم
 القمر في فوههم مظلم والنور فيه مسفعا من الشمس ووصف النور
 بكونه ساطعا والضياء بكونه لامعا لانه اراد بالنور الدين والضياء
 العلم والدين ساطع لطول مدته بقاءه والعلم لامع لرفعه
 ليوصل به الى معرفته الشئ بحقيقته فذاك من السطع وهو
 طول العنق والسطع وهو العمود الممتد ومن سطع الغبار
 اذا طال وامتد **والامر الصادع** وامر شكافده وحكم
 فاصل بين الحق والباطل وذلك انه صلى الله عليه وآله وسلم

دع بامر الله بيضة الشرك وشق عصا المشركين
 قطع ما اتصل من كفرهم ودأ من عقابدهم الباطل
 ال صدع بالحق اذا جهريه واوضحه تشبيها بالصبح
 لذي يعبر به عن الصبح قال الله تعالى فاصدع بما تؤمر
 يا اجهريه ثم اشار الى وجهه مقاصدا للبعث بقوله عليه السلام
احذر للشبهات واجتأجا بالبينات وتحذيرا بالآيات
تحويها بالمثلات از برای رفع کردن شبههای
 ردس وجه آوردن بمعجزات واضحه وحذر نمودن
 بآیات نذره وترسانیدن بعقوبتها ام سالفه **والناس في**
ن الجحيم فيها جبل الدين وترعزت سوارى
ليقين و مردم در قنمها بود بد که منقطع شده بود
 بر آن دست زدن بجبل دين ومضطرب شده بود
 بدم استقامت بهم وتخاذلم عنه و لاهل الدين الذين هم قوم
 ترعز عنها الموتى و لخواصهم خوفا من الطالمين

فاخذل

من ترك المذنب ساقط
 المصداق والاصل
 المذنب المذنب

فاختلف البحر وتشتت الأمر پس مختلف شد اصل
 فطرة مردم ومتفرق شد امر دين **ليرفا الهدى**
خامل والعنى شامل پس هدایت اسم ^{ارمیه}
 گم شد و گم شد ضلالت شایع و شامل مردم شد خمول
 الهدى سقوط انوار الدين منهم وعدم استضاءتها
 فهم شمولون بالعنى عنه و غطيت على اعينهم ظلمات الشبهات
 عليه **وضاق الخرج** وتنك شد راه بیرون شدن
 از ظلمات شبهات **وعني المصدد** و گم شد بازگشت
 بدین ای غمی مصدوم غمناک علم ای غموا عن المصدرو
 استنده الى المفعول مجازا **عصى الرحمن ونصر الشيطان**
 نافرمانی کردند خداى بخشاینده را و یاری دادند دیو
 نصرة الشيطان اتباع را به وبذلك يكون عصيان الله
 خذلان

انسان الى تفرق الالهواء وتبدد الاراء
 في دس الله المتحد الذي لا اختلاف فيه
 والنجى الاصل واراد به ما كان يجمع الناس
 من الدين الذي تفرق قواعده اى اصل العقيدة
 التي وطئ الناس عليها وهي خلق الله الخلق
 ممكنين من الايمان فصاروا بسوء
 اختيارهم كافرين وهو معنى قوله صلى الله
 عليه وآله كل مولود فطر على الفطرية فابواه
 يهودانه او نصارى

اي خفى على الناس بآل القيام الى نصرته
 من عالمهم وصوره للناس انسانا

ونصر الشيطان
 وفروا كذا شد جانب ايمان

الایمان به فائزات دَعَائِمُهُ وَتَكَرُّثُ مَعَالِمُهُ
 پس ببقادستونهای ایمان و ناپیداشد علامتها و نشانی
 آن تنکرها انحاءها من القلوب وَدَرَسَتْ سُبُلُهُ
 عَفَتْ شَرَكُهُ و مندرس شد راههای آن و ناپیداشد جادهای او
 معظم طرق آن الشُّرُكُ جمع شرکة بفتح الشین و الراوی معظم
 الطرق و اراد بها ادلة الدس و اراد بعفائها عدم الاثر
 بها لعدم سالكها اَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكُوا سَبِيلَهُ
 وَوَرَدُوا مَنَاهِلَهُ فرمان بردند شیطان را پس سلوک کردند
 در راهها او و فرو آمدند در آبش خورهای او از ملاهی
 بهم سَارَتْ اَعْلَامُهُ وَقَامَ لَوَائِقُهُ بایشان سیر کرده
 است علامهای شیطان و ایشان قائم شده لوی او و فی
 فِتْنٍ دَأَسْتُمْ بِاخْفَائِهَا وَوَطْنَتُمْ بِاَظْلَافِهَا در فتنه چند

و علی بابا و لعل سیرد زیرای
 و طو و نامزد و ضم العین نرم شده

المخف موزه وای
 شتر الاخفاف
 منبت

الکوز

که کوفت ایشان را پیاپیهای خوس و در زیرای آورد ایشان را سبکها
 شکافه خوس و قَامَتْ عَلَى سَنَابِلِهَا و استناد برکنارهای هم خود
 فهم فیها تَابَهُونَ جَابِرُونَ جَاهِلُونَ مَفْتُونُونَ برایشان
 در آن فتنه تابیتم و متحیران جاهلان بفتنه افتادگان اند
 فی خیمه اریه شریکشان در بهترین خانه و بدترین عساکرها
 قتل اراد بخیرد از الشام لانها الارض المقدسة و شریکشان یعنی
 القاسطین ففهم سُبُودٌ وَكَلَامُهُ دُمُوعٌ بِأَرْضٍ غَالِمُهَا
 مُلْجَمٌ و اهلها مکر خواب ایشان بیدارست و کل اشیا
 گریه است در زمینی که عالم خوار و حق مقدارست و حال
 گرامی و بزرگوار و منها و یعنی هال النبی صلی الله
 علیه و آله و سلم و این خطبه است و میخاهد باب آن نبی صلی
 هم مَوْضِعُ رَسْمٍ و بجاء امره ایشانند محل سر ولایت او

لعل الاخفاف لان الظلف اصلک من الخفتم
 اذا اشتدت و بلغت نهاية القوة
 و الصلاة استعار اصلک من الخفتم
 الساک لانها اصلک من الخفتم
 اموات ثم بین حق الناس و
 مراب قوة الفتن و قوله اللهم
 فهم و باحو

ای ممنوع من الكلام و المنع من الكلام مشبه
 بالجمام و فی الحديث الذي یصف به
 القاصم يبلغ العرق منهم ما یلجمهم ای
 منعهم من الكلام و یسد الاقوال
 منته

وایشانند ملجا امر نبوت او برآمد اذ کردن و حضرت او **عَبْدُ**
عَلِيم وایشانند و عاقل علم او باعتبار حفظ ایشان اسرار
 علوم او **وَمَوْعِلُ حُكْمِهِ** وایشانند مرجع حکمت او یعنی اذ
 ضللت ^{عنهما} الخلق فتم تظلم **وَجِبَالُ دِينِهِ وَكُفُوفُ**
كُتُبِهِ وَجِبَالُ دِينِهِ وایشانند غارهای کتب او
 و کوههای راسخ دین او استعار لفظ اکوف و الجبال
 باعتبار عصمة الدین بهم من الاضمحلال **بِهِمْ أَقَامَ بَاسًا**
أَخْبَاهُ أَظْهَرَهُ بایشان اقامه کردن خدای تعالی انحصار
 و در یاشدن پشت او کنایه است از اعانه و نصرت کردن ایشان
 در اول امر و ضعف اسلام **وَأَذْهَبَ إِرْتِقَادَ قَرَابَةٍ**
 و ایشان را ملکی گردانید لرزیدن کوشتهای زیر نشانه او
 کنایه است از خوف آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم در وقایع مخوفه

العیة ما یبعی الرجل متاعه
 فیه حین یستع عن العین
 و یخفی صر و موه
 انما سامع کون الان الکف مقام
 الاجتماع فی موضع التفرع فغاه
 ان علومه اکتبت الی تفرقت فی
 الناس اجعت بهم صر و جاده
 و فی قوله جبال دینهم یعنی آخر حسن
 هو ان الدین الذی یقی من مجادله
 الاعیار فی الخصم من الذل
 یرقی بکانتهم الی الفتنة الشیء صر
 صر

لا یقاس

لَا يُقَاسُ آلُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ

اعلم ضاعف الله لی و لیکن و زاد فی حقه صلی الله علیه و آله و سلم محبتی و محبتی
 اعلم ضاعف الله لی و لیکن هر محبونی افصا کند محبت ما هر کسی که نسبتی
 بقرب یا قرابت ما وی دارد کما لا یحیی علی اهل المحبة والوداد
 کدشی محبتی را می توانست بود و اینست مکتوبات
 کنی ظلم ببنی مویست این با سبب آن کوه لعلست این
 پس محبت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم اقتضا کند محبت اهل البیت
 و اصحاب او و چگونه باشد دلی که در او امان و محبت آن حضرت
 باشد و در محبت اهل بیت او متلی و غالی بود که غره شجر طیبه نبویه
 محدیه الله و انوار و ازهار گلشن و لاله احمدیه اند و مشهور این بود ما
 شرف بطغرای قل لا استلکم علیه اجر الا المودة فی القری موشح کشته
 و کسوت طهاره این خاندان عز و علا بطراز لید هفت عنکر الجس
 اهل البیت مطهر و مطهر شده لا ینتظم عقد حواهر الایمان الا بعودتهم
 و لا یتبرر مر عقد معاقد الایمان الا باجلالهم و مجتسم و هم
 الا سوة بعد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم حث قال انی ترکت
 فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی روایت کرده صاحب کشف روضی

و آله و سلم
 و آله و سلم
 ازین آیه هیچ یکی را روی فی سبب
 انه قال صلی الله علیه و آله و سلم احفظونی
 فی اصحابی فانهم خیار امتی احفظونی فی
 عترتی فانهم خیار اصحابی

فی سبب الاحبار
 روی عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
 احفظونی فی اصحابی فانهم خیار
 امتی احفظونی فی عترتی
 فانهم خیار اصحابی صر
 و چگونه

وفیه اسارة ان کتاب الله لا یعلمه الا العترة
 و آله و سلم

در جمع منکران میگذرد که آیاتی بیند که محمد بر این پیغام کراری نزد
میطلبد پس نازل شد آیه قل لا استلکم علیه اجر الا المودة فی
القرنی اصحاب کفید یا رسول الله کیا نند اقربای تو که بر مادی
ایشان واجبست در جواب فرمود که علی وفاطه و ابناهما
و محسن روایت کرده از علی موی که گفت شکایت کردی بر رسول
صلی الله علیه و آله و سلم از حسد مردم بر من پس فرمود اما ترضی
ان تكون رابع اربعة اول من یدخل الجنة انا و انت و الحسن و الحسین
و ازواجنا عن ایماننا و شمایلنا و ذریاتنا خلف ازواجنا آیا راضی
نیستی که یکی از چهار کسی باشی اول کسی که بهشت رود من باشم و تو
و حسن و حسین و عسرا ما از نماست و چپ ما باشد و فرزندان ما
پس پشت ازواج ما باشند و محسن روایت کرده اسرار حق
رسالة الله و آله الصلوة و السلام که حرمت الجنة علی من ظلم اهل بیتی

و آذانی فی عترتی و من اضطلع ضیعة الی احد من ولد عبد المطلب
و لم یجازمه علیها فانما اجازیه غدا اذا یقینی یوم القیمه حی است
بر کسی که ظلم کند بر اهل بیت من و ایداعی رساند بخت که اذیت
بعثت من رسانیده باشد و هر کس که نیکویی کند با یکی از فرزندان ^{المطلب} عبد
و آن فرزند عوض آن نیکو کننده ندهد پس من جزای آن نیکی با و دم فرمای
قیامت چون آنکس من رسد سعدی اگر عاشق من خواهی حب محمد بن است
اللهم صل علی محمد و آله محمد و محسن که در دار مومن صلی که در
رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فتح کند و حال که ایشان از رحمت
محبت او مهاجرت معاهد و اوطان و مفارقت اقارب و اقربان
اختیار نمودند و احوال و ازواج خود را در مقدم مبارکش قرار دهند
ای زمین و آسمان خال در هفت عرش و کمره خفته چن در کشت
تا بهمن جان دارم و نازند ام بندگانت را بجان من بنده ام

وردوا يشتركون بن عباس وانش بن مالك رضي الله عنهما در معنى قوله تع
 مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ يَعْنِي عَلَى وَفَاطمة بينهما مَرَجٌ لَا يَفْتَقِيَانِ الَّتِي عَلَيْهِ
 الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّوْلُو وَالْمَرْحَانِ يَعْنِي حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَدِيُّ قَالَ لَيْسَ ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَانَ هَلْ
 شَهِدْتُ بِهِ قَالَ لَغَمٌ فَقَالَ لَا تَخْذُ شَيْءً بِشَيْءٍ مِمَّا سَمِعْتُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَفِيهِ وَفَضْلُهُ فَقَالَ بَلْ أَجْرَكَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 مَرَضَ مَرَضَهُ نَفْسُهُ مِنْهَا فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَاطِمَةُ فَقَوَّودَهُ وَأَنَا جَالِسٌ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا يَكُنِيكَ يَا فَاطِمَةُ قَالَتْ أَخْتِي الضَّعِيفَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 فَقَالَ يَا فَاطِمَةُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى الْأَرْضِ أَطْلَاعَهُ فَاخْتَارَ مِنْهُمْ أَبَاكَ
 فَبَعَثَ بِنَا ثُمَّ أَطْلَعَ ثَانِيَةً فَاخْتَارَ مِنْهُمْ بَعْلَكَ فَأَوْحَى إِلَيْكَ فَأَتَيْتَهُ وَأَخَذْتَهُ
 وَمَيِّتًا أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ بَكْرَتُهُ اللَّهُ أَمَا لَكَ رَوْحُكَ اغْزَرَهُمْ عِلْمًا وَأَكْرَهُهُمْ
 حِلْمًا وَأَفْذَهُمْ سِلْمًا فَاسْتَبْرَأْتُ فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ

فلما رأته ما بر سوله الله صلى الله
 عليه وآله وسلم من الضعف
 خفتها العبرة حتى بدت
 دموعها على خديها فقال لها
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ما يبكيك
 ثم رآب برشد

يزيد لها يزيد الخيرة التي قسم الله للمحمد وآل محمد فقال لها يا فاطمة
 ولعلي ثمانية أضراس يعني ثمانية إيمان بالله ورسوله وحكمته ونوره
 وبسطة الحسن والحسين وأمره بالمعروف ونهيته عن المنكر
 يا فاطمة إنا أهل بيت أعطينا ست خصال لم يُعطها أحد
 من الأولين ولم يُذكر لها أحد من الآخرين غيرنا نبينا خير
 الأنبياء وهو أبوك وصيبتنا خير الأوصياء وهو بعلي
 وشهيدنا خير الشهداء وهو حمزة وعمر أبوك ومنا سبطنا
 هذه الأمة ومما ابتالنا ومنا مهدى الأمة الذي يصلي عيسى
 خلفه ثم ضرب على منكب الحسين فقال من هذا مهدى الأمة
 هكذا أخرجته الدار قطن ومن ابن عباس في قوله تعالى قدس
 فاستلوا أهل الذكر قال هم محمد وعلي وفاطمة والحسن
 والحسين هم أهل الذكر والعلم والعقل
 والبيان وهم أهل بيت النبوة
 ومعدن الرسل والمختلف الملائكة

وعناية لهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت الا في الدار
الآخرة فانهم يحشرون مغفور لهم وامافي الدنيا فمن اتى منهم حق اقيم عليه كالتاب اذا بلغ الحاكم من
وقد نال او سرق او شرب اقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة لا يحوز له ولا يجوز ذمه وينبغي لكل مسلم يؤمن
بالله وبما انزل الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهر كنه تطهيره فيعتقد في جميع
ما يصدر من اهل البيت ان الله قد عفى عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم ان يلحق المذمة بهم كمن يخطئ من قد
شهد الله بتطهيره وذهب الرجس عنه لا يعلو له ولا يجنس قدمه بل سابق عناية من الله بهم ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم واذا جمع الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه الدرجة فانه لو كان سلمان
على امر يشوه ظاهر الشرع وتلقى المذمة بعامله كان مضافا الى اهل البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون
لاهل البيت من ذلك بقدر ما اضيف اليهم وهم المطهرون بالنسبة فلمان منهم بلا شك فارجوا ان يكون
تقرب على سلمان فيحتمل هذه العناية كما يحتمل اولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالي اهل البيت فان رضى الله
واسعة باولي واذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذا المشابهة ان شرف المخلوق المضاف اليهم بشرتهم وشرفهم
ليس لانفسهم وانما الله تعالى هو الذي اجابهم وكساهم حلال الشرف كيف بانهم اضيف الى من المجد
والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه وتعالى فالمضاف اليه من عبادته الذين هم عبادوه وهم الذين
لا سلطان عليهم لمخلوق في الآخرة قال تعالى لا يليس ان عبادي فاضا فم اليه ليس لك عليهم سلطان وما
يجد في القرآن عباد امضوا بين اليه سبحانه ولا السعة خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالباد فها ظنك
بالمعصومين المحفوظين منهم القايين بحدودهم سيد المواقفين عند امرهم اعلواهم وهؤلاء
هم اقرب هذا المقام ومن هؤلاء الاقطاب ودرت سلمان في شرف مقام اهل البيت فكان
رضي الله عنه من اعلم الناس بما لله على عبادته من الحقوق وما لا تقسم والمخلق عليهم من الحقوق
واقوالهم على ادائهم وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الايمان بالذي انزلنا به رجال
من فارس وانما الى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لزيد بن عدي
من الكواكب اشارة بديعة لمشيئ الصفات السبعة لانها سبعة كواكب فانهم فسر سلمان ذلك الحق
اهل البيت ما اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من ادراكه وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقة صلى الله

ويشترط

عليه وسلم وموالي القوم منهم ولا يوالي الحق ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه
وبعد ان بين لك منزلة اهل البيت عند الله وانه لا ينبغي لمسلم ان يذمهم بما يقع منهم اصلا فاف
الله طهرهم فليعلم الزام لهم ان ذلك راجع اليه ولو ظلموه فذلك الظلم هو في ربه ظلم لا في نفس
الامر وان حكم عليه ظاهر الشرع بادائه بل حكم ظلمهم ايانا في نفس الامر جري المقادير علينا في ماله
ونفسه بغرق او بحرق او غير ذلك من الامور المهلكة فيحرق او يموت له احدا حيا او اصاب
في نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له ان يذم قد رآه ولا قضاء بل ينبغي ان يقابل ذلك
كله بالسلم والرضا وان نزل عن هذه المرتبة فبالصبر وان ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فان في كل
ذلك عيسى بن الله طهرا للصلاب وليس وراءه ما ذكرناه خبر فانه ما وراءه الا الصبر والخط وعدم
الرضا وسؤال الادب مع الله فكذلك ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطرا عليه من اهل البيت في ماله وعرضه
ونفسه واهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم اصلا وان تق
عليهم الاحكام المقررة شرعا فذلك لا يقدح في هذا بل تجزئ مجرى المقادير وانما سنا نلقين الذم بهم
اذ نيزهم الله صها بما ليس لنا معهم فيه قدم واما اداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقرض من اليهود واذا طال بوجه يحقوهم اداها على احسن ما يمكن وان تقاول اليهود
عليه بالقول يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة لواقظ لم يذم بيت محمد سرق قطعت يده
فوضع الاحكام لله يضعها كيف يشاء وعلى اى حال يشاء فهذه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله
وانما كلامنا في حقوقنا وما لنا ان نطالبهم به نحن مخترون ان شئنا اخذنا وان شئنا تركنا وانما تركنا
عموما فكيف باهل البيت وليس لنا ذم احد فكيف باهل البيت فاننا اذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا
عنهم في ذلك اى فيما اصابوه منا كانت لنا بذلك عند الله اليد العظيمة والمكانة الزلقة فان النبي صلى
الله عليه وسلم ما طلب سنا عن امر الله الا المودة في القربى وفيه ستر صلة الرحم ومن لم يقبل من
نبيه فيما ساله فيه ما هو قادر عليه باى وجه تلقاه غذا او بر جواشاعة وهو ما اسعفت نبيه صلى الله
عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته باهل بيته فهم اخفى القرابة ثم انه جاء بلفظ المودة وهي
البوث على المحبة فانه من ثبت وده في امر استجبه في كل حال واذا استجبه المودة في كل حال لم يؤخذ

ط
الذام

المكانة

وَقَرَأَ عَيْنَ الرِّضَى اسْدِ الْوَعَا **ابن الحسن** كَرَارِ مُرْدِي الْكَيْبَةِ
 وَخَدَّ سَبْعَةً مِنْ بَعْدِهِمْ وَفَحَّمَهُمْ **مع اثنين** أَقْمَارَ الدِّيَاجِي فَتَمَّتْ
 أَبْغَضُ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ حَذْمٌ **ووالد** دُمُ قَدْ كَانَ شَمْسُ الْبَرِيَّةِ
 فَإِنْ شِئْتَ فَاحْبِبْنِي **فأقلى** فَمَا وَرَيْ مَا حَيْثُ خَلِيقَتِي
 وَأَيُّ لَأَصْحَابِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ **محب** عَلَيْهِ نَبِيٌّ وَنَحِيرَتِي
 وَأَنْتَلِبُ قَوْمًا كَأَفْوَانِهِمْ **ومن بعده** كَانُوا نَجْوَى الشَّرِيعَةِ
 خَلَا فِرْقَةً عَادُوا عَلِيًّا وَقَتَلُوا **بنيهم** عَلَى جَهْلٍ بِغَيْرِ جَرِيَةٍ
 لَنْ كَانَ قَوْمٌ قَبْلَهُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ **لقد** أَصْحَوُا مِنْ بَعْدِهِ شَرَّ أُمَّةٍ
 فَوَاعِبًا مِنْ جَاهِلٍ بِوَضُوءِهِ **ويقدح** فِي دِينِ الْهُدَاةِ الْأُمَّةِ
 أَلَمْ يَبْلُغْ كُلَّ لَحْمَةٍ نَاطِلٍ **سلامي** عَلَى أَرْوَاحِهِمْ وَتَحِيَّتِي
 أَعْلَمُ ضَاعَتْ لِقَائِي وَلَيْتَ وَزَادَ فِي حَبِيْبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَتَّى وَجَّهْتُ كَمَحْتِ
 هَرَمُوقَاقْصَا كَدَمْتُ سَاهِرَ كَيْسٍ كَدَسْنِي قَرِيبَ يَاقُوتٍ بَاوِي دَارِدَ كَالْأَمَلِ

نَدْبِ عَيْزِ كَرْدَنَه
 كَاغِ حَارِبِ مَوَاحِدَه

واعلم
 من

واعلم ان قلام السوحات في مناقب **اهل البيت** العترة الطاهرة **السلام**
 سوله فهم المطهرون بل عين الطهارة بناء على ان اعيانهم على
 الطهارة الاصلية الذاتية الغير المجعولة وهذه الطهارة عين الطهارة
لان الصفات الذاتية عين الموصوف قال المحقق القنوني في
 شرح حديث ثبت باسناد متصل الى رسول الله صلى الله عليه و **السلام**
 دُمَ عَلَى الطَّاهِرَةِ يُوسَعُ عَلَيْكَ الرِّزْقُ اعلم ان كل واحد
 من الطهارة والنجاسة مسمى الى من قسم غير مجعول بمعنى انه ليس
 هذا الحديث مع ايجازه هو من جوامع الكلام فانه يتضمن مسائل
 كلية كثيرة واسرار جليلة خطيرة لكن معرفتها توقف بعد توفيق الله
 على مفدمات يجب نضد الكلام بها لانها يكشف جُلَّ الْمَقْصُودِ مَرَاذِكُهَا يَوْضُحُفُهُ
 معاني الحديث ان شاء الله **فأقول** في بيان المقدمة الاولى اعلم ان كل واحد
 من الطهارة والنجاسة ينقسم الى قسمين من القسمين قسم غير مجعول بمعنى انه

ق

ليس للكسب والشغل فيه دخل ولا فائدة للوصية والتخريف امر بالتحلي به او نهيا عن التلوث
او النظهر والاحتراس من التلبس **والفردانية** هو طهارة ونجاسة وجوده بمجموعة
هو الذي يعلق به الامر والنهي ويقيده فيه الوصية والتخريف ويجدى فيه السعي والشغل
فانهم وساد ذلك مفصلا فيما بعد ان شاء الله تعالى **المفردانية الاخرى** اعلم ان الحق سبحانه
مطلق فياض على الدوام سوا بق النعام دون محل ولا الناس عوض ولا تخصيص طائفة
بمنها فخصا بوجه منعا وتجييرا على اخرون والخلاق اجمعهم يقبلون من عطاياه الذائبة
والاسماوية بمقدار استعدادهم الكليته الغير المجمولة التي قبلوا منها الوجود والاحوال
ارشادهم في علمه سبحانه ويقبلون ايضا من عطاياه باستعداد انهم التفضيلية **الوجود**
المجمولية بحسب طهارتهم الباطنة والظاهرة الوجودية وانما قلت الوجودية من اجل
ان الطهارة المحضة بالاستعداد الكلي الموجبة قبول الوجود من الحق القبول التام
عبارة عن سلامة حقيقته القابلة من اكثار احكام الامكان وفوق مناسبة تلك الحقيقة
للحضرة الوجدانية الالهية التي منها ينبت الفيض على جميع القوابل الممكنة وهي

الطهارة

الطهارة الصليبية الاولى قلت انها غير مجعولة ونقابها النجاسة الغير المجعولة ايضا المتقضية
قبول الفيض الالهي لاعلى الوجه التام وتغييره عما كان عليه من الطهارة الالهية بسبب كثرة
الاحكام المكانية وخواص الوسايط فانهم فهدا من احكام مرتبة النجاسة الكلية الاولى
التي هي في مغالبة الطهارة المذكورة فاعلم انه كما ان فلة الوسايط واحكام اكثر من **الكثرة**
وجبا الطهارة وبشوت المناسبة مع الحضرة الوجدانية الالهية فيستلزم قبول العطايا **الالهية**
على وجها كما مر فكذلك كثرة الاحكام المكانية وفوقها وخواص امكانات الوسايط التي هي
النجاسات المعنوية بوجوب نقض القبول في غير الفيض المقدس المقبول بغير الخرج عن قدر
الاصلي ولكل واحدة من هذه الطهارة والنجاسة اللازمة للوجودات احكام شتى يحصل
بينها في مراتبها اولاً وفي مظاهرها الوجودية الصورة والروحانية ثانياً امتزاجات على
اختلافها ومحصل فيما بينهما غلبة ومغلوبة يفتنى وصف الموصوف بالغالب منها في حكمها
وكذلك الحكم عليه في الشريعة واذا وضع هذا فنرجع ونقول **فوق الحظوظ** من
عطاياه سبحانه الدائرية والاسماوية ونقصانها راجع الى كمال استعدادات القوابل ونقصانها
هو المعبر عنه بالطهارة والنجاسة المشار اليهما ليس عن ذلك وهذا من المتفق عليه عند **المحققين**

كذلك استلزامها لتمامها

وفد بطل القول في بيان ذلك وفتره في غير ما موضع من نصائفي وقد صرح به جماعة من
 اكابر اهل الله وخاصته في كتبهم واليه الاشارة في الحديث الاطفي الذي رواه لنا رسول الله
 عليه وسلم عن ربه يقول في آخر الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا
 نفسه ويقول عليه السلام مخاطبا ربه الخير كله بيدك والشر ليس اليك ويؤكد ذلك كله قوله تعالى
 ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ونحو ذلك مما تكررنا الاشارة
 اليه في الكتاب والسنة ونحفظ بمعرفة العقول المنورة وارباب الاذواق الصالحة والارواح
 الطاهرة فاعلم ذلك **المقدمة الاخرى** هي ان من المتفق عليه عفا لا شرعا وكشفا ان عالم
 الارواح متقدم بالوجود على عالم الاجسام وان عالم الاجسام اوجده الله بواسطة عالم
 الارواح وجعله تابعا له في الصفات والاحكام كبقية له في قبول الوجود من الموجد المحض
 فهو من وجبه كالظل لعالم الوجود فاعلم ذلك فاذا ذكرنا هذه المقدمات وادرجنا
 الاولى منها ذكر اول مراتب الطهارة والنجاسة ومظاهرها ودرجاتها المعنوية والحكا
 التي لا يدخل الكسب والاجتهاد فيها فلندكرها بنية مراتب الطهارة والنجاسة ودرجاتها
 ومظاهرها الباطنة والظاهرة والشرعية منها والعقلية وما اعطيتها الكشف وشهد

الحق الصريح فانه ما لم يعلم الطهارة والنجاسة ومظاهرها ودرجاتها لم يعلم كيفية النجاسة والظواهر
 وصورة الدوام عليها وحياتها بعد النجاسة من التلويث بافواع النجاسات الظاهرة والباطنة
 ولا يعلم ايضا كيفية ان النجاسات الفاضلة بصورة الظاهرة والبواطن واذا لم يعلم الانسان
 ما ذكر لم يمكن الشفاعة بهذه الوصية النبوية ولا العمل بمقتضاها **فاقول** على سبيل الجمال
 ان التلويث كلها نجاسات باطنية وان كان لبعضها خواص تنعدي من الباطن الى الظاهر كما اشار
 صلى الله عليه وسلم بقوله ان القصد ليجر الرزق يذب يصيبه ولهذا الحديث من آخر وهو ان
 الحرمان قد يكون بالنسبة الى الرزق المعنوي والريفي وقد يكون الحرمان من الرزق الظاهر المحسوس
ثم يقول والطاعات كلها مطهرات فانها بطريق المواصلات الى الله تعالى ترفع الى الحسنات
 يذهبن السيئات ويقول عليه السلام انبع السيئة الحسنة تمحها وانا بطريق التبدل الشا
 اليه يقول تعالى **الذين تابوا من ذنوبهم وعملوا صالحا فلنكسر الله سيئاتهم حسنات** فالمحو المذكور
 عبارة عن حقيقة العقوبة والتبدل من مقام العقوبة وان تبهت لما اشرنا اليه عرفنا الفرق
 بين العقوبة والعقوبة لا تعلم ان لكل واحد من المعاصي والطاعات خواص تنعدي من ظاهر الباطن
 الباطن والعكس ومع التعدي فان منها ما قبل الزوال بمرور زمان ومنها ما لا قبل الزوال الا
 مع كلغة ومنها ما شتر حكمه الى الموت ويزول في البرزخ ومنها ما لا يزول الا في المحشر ومنها

والباطنة

عبارة

نحوذ بالله منها

ما لا يزال القدر دخول النار هذا بشرط ثبوت التوحيد في باطن من هذا شأنه وقد نهت الشريعة على
 جميع ذلك ولو لاحوت الشطول لبنت ذكرها كما وردت بها الاخبارات الالهية والنبوية
 ومن ثبت لما ذكرناه من ثبوت العجائب الشرعية وحديثها سبقت الاشياء اليه ^{والله اعلم}
 ان الطهارة والنجاسة من حيث مظاهرها التي هي الحال الموصوفة بهما ومن حيث مراتبها واسكانها
 مراتبها ايضا على انواع اذكرها ان شاء الله وليبدأ بالطهارة فان الطهارة تظهر وحصل
 من احكام الجمع الواحد في الوجود في الوجود والاطلاق عن كل قيد بالحصر والعلم المحقق
 التوحيد الشهودي وخلو الباطن عما سوى الحق وعما سوى ما يحجب به سبحانه ويرضاه ولولدها
 المشروعة المنقضة بالقلوب والارواح واليمان والتوحيد المستحضاري الخصيص ^{التي} ولو اذكر
 اعني لوازم اليمان ولو اذكر توحيد مراتب الطهارة التي ينجلي لها الانسان دوام المحقق بمعرفة الحق
 وشهوده بالتحلي الذاتي الذي لا حجاب بعد ولا مستل للكل دونها في انواعها ودرجاتها
 يبين من هذين الطريقين المذكورين واما انواع النجاسة التي يراد التطهر منها والاحترار بعد
 التطهر من الملوث بها وانصبغ الحال احكامها فانما تظهر وتشتت من الحال والشرك واحكام
 الغيود الفاضية بالحصر في عقيدة مخصوصة ناشئة من التاويلات والآراء الفاسدة و
 العوايد الدينية والشهوات الفاضية للقوى الروحانية المشفقة الالهية بصفة الاطلاق

يقضي

الوجودي

واعلى

عن

عن الضوابط الشرعية والعقلية ومن انواع النجاسة الشرفية المبالغة للجمعة واحكام
 الكثرة المتكاثرة من حيث نسبها العدمية كما سبقت الاشياء اليه ^{والله اعلم}
 واذا قد ذكرنا كليات احكام الطهارة والنجاسة فلنبينه عليهما من حيث
 ما يختص بالانسان من جهة نشأته الخاصة ومرتباته فقول
 طهارة بدن الانسان من الادناس والقاذورات وطهارة
 حواسه من اطلاقها فيما يحتاج اليه من الادراكات وطهارة الاعضاء من اطلاق
 الشرفات الحار جزع دافع الاعتدال المعلوم من الموازن العقلية والعكس
 والنصائح والتهنئات وحضرة اللسان فان للسان الانسان طهارته وطهارته
 بالصمت والاعمال الصالحة وبقيد وطهارة يخضع لمعادلة العدل فيما يعبر عنه من الامور فلا يجوز
 عليها انقص ما يراه او وصف شي بما ليس فيه ولا تشفيه ذاته فان ذلك ظلم لا من قبل
 شهادة الزور ثم نرجع الى بيان ما يختص باطن الانسان فقول طهارة خالصة
 الاعتقادات الفاسدة والخيالات الدينية وجوانبها في ميدان الآمال والاماني ونحو ذلك

وطهارة ذهن من الأفكار الرديئة والاستحضارات الغير الواقعة والمفيدة وطهارة
من الشئد نتائج الأفكار فما يختص بمعرفة الحق وما يصاحب فيضه المنبسط على المكاشفة
من غراب الخواص والعلوم والاسرار وطهارة القلب من الغليب التابع للشعب
بسبب الغلفات الموجبة لتوزيع الهر وششت العزات وطهارة النفس من اغراضها
بل من عيها فانها خير الامال والاداني والنفس بالاشياء وكثرة الشغوفات المختلفة
التي هي شايح الازهان والتخيلات وطهارة الروح من الحظوظ الشريفة المرحمة من الحق
كمعرفة والفرد منه والاعتناء بمشاهدة وسائر انواع النعم الروحاني المرفق فيرو
المستشرق بوز البصر عليه وطهارة الحفيفة الانسانية من عوز ما في الجملة
ومن تغير صورة ما يصل اليه من الحق عما كان عليه حاله في نفسه وادغامه في علم الحق ازالة
من حيث ان ذلك العلم حقيقته الحق لا من حيث علم الحق بعلم زيد وعمر والناس فان ذلك من
علم الحق ايضا لكن من حيث انه صفة له لا يدور ولا من حيث انه صفة للحق حتى يصير بحيث
يظهر كل شيء فيه على ما هو عليه في نفسه من غير زادة ولا نقصان فاعلم ذلك واعتبر من

كل طهارة من هذه الطهارات ما نقابلها من الخجاسات فلا حاجة الى سردها وايضا فليعلم
ان طهارة الانسان انما يحصل بخلو من طهارة بدنه مما خلق منه البدن وطهارة
روحها بالتأيد القدسي والامدادات الروحانية الكلية الاختصاصية المشار اليها في الكتاب
العزيز يقول سبحانه عن اكاره ملائكة وكما يه عن امدادهم حيث يقولون ربنا وسع كل شئ
رحمة وعلمنا فاغفر الى قوله وفهم السيات ومن ثواب السيات يومئذ فقد حرمته
ذلك هو الفوز المبين ومعرفة ذلك كله في هذه الدار الطهارة بما يلوت به الروح من
صحة من اجرة الطبيعي وما اتصل به من خواصه المصرفة زمان الانشطة النديرة
واما طهارة سره الذي هو عبارة عن حصته من مطلق الخلق الجمعي الذي انما يستند
الى الحق المطلق ويرتبط به من حشية تلك الحقنة وهي حصته من مطلق الربوبية
فطهارتها اعني طهارة الحشية المسماة بالسر هو ايضا له بالحق المطلق الجامع وزوال
احكام الشفيدة التي عرضت له بسبب المعية مع الغير الثابتة التي هي المحل القابلة
لذلك الخلق والمفيد اليه فان احكام كل مخل وصفاته تابعة للمحل الذي هو امره
ذلك من سنة الحق ولما تجد لسنة الله تبدلا ولا تعلم انه كما ان طهارة الموجودات ينقسم
الى طهارة عامة وهي ما اشترك فيه والى طهارة خاصة وهي ما ينفرد به كل موجود عن سواه

الاخصاصه فكذلك هو الامر في الانسان كما سبق التلويح بطرف منه فطهارته العامة هي
كونه نخبه من حضرة الحق وحفاظ العالم وجامعا للحكام فالجمع تخليق العالم والحكامها
واحكام الحضرة الاطية الفعل تخليق وحكامها الامم تخففا بالطهارة العامة ومن دق
فيقارن حظه من الجمعية المذكورة واما طهارته الخاصة بعد تجاوزه ما ذكرنا من طهارة
بدنه وروحه وستر بمقدار حقيقته بالحق واخصائه بالحق الذي لا يحصى
واسنفر لكل ومن مع الحضور التام الدائم والمعينة الثانية المبسطة على عالم الغيب
الشهادة وما اشتمل عليه فندب ما يرفع سمك وبسجلية فمك من هذا الفصل الشريف
الحديث العهد بعالم الغيب وعلم الافلاك على تلك الارض من الكمال المحمدي على
صاحبه افضل الصلوة وانكى التسليم والحيات فهذا سر قوله عليه السلام قد عرف على الطهارة
يوسع عليك الرزق ومن امن النظر فيما ذكرنا في شرح هذا الحديث وتدبره استشر
على حيلة من اسرار الشريعة كالحل والحمة والطهارة والنجاسة الظاهرة والباطنة
واسبابها ومن لا يدنها وعرف كيفية التطهر والاهتمام بعد الحيل في الطهارة من اللوث
بالمشقة وعرف ايضا الطريق الى استجاب الرزق المعنوي والحقوقي وسبب رادها
وقضاها من جهة الكتب المعنوية بل مباشرة الله وثبه عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعرف ايضا ان التخليق والخلق من الحق بواسطة رسله عليه السلام هو المحض اشفاقا على
عباده وانه طب الخلق لعلهم وارواحهم واخلاقهم وصفاتهم بل وصورهم ايضا بطرف
البنية وعرف ايضا سر قوله عليه السلام من اخلص لله اربعين صباحا ظهر من بايع
الحكمة من قلبه على لسانه غير ان في هذا الحديث سرا اخر يحجب النية عليه وهو ان
الانسان ان يكون اخلاصه هذا طلبا للظهور بايع الحكمة من قلبه على لسانه فانه حينئذ يكون
اخلاص لله تعالى وعرف ايضا سر قوله تع ما وسعني ارضي ولا مآبني ووسعني قلب
عبدى المؤمن النقي النقي وعرف ايضا سر فتح النبي ورجائه على انواع الفتح لكمال
طهارة باطن صاحبه وسر قوله تعالى لنبينه عليه السلام ما كنت تدري ما الكتاب ولا
اليمان وقوله ما كنت تظن اني من قبله من كتاب والخطبة يمينك ويعرف ايضا
سر الوعد والكرامة والطهارة المكشبة وغير المكشبة وكذلك النجاسة وغير
الاستعدادات المجعولة وغير المجعولة حاصل الكلام ملكه چون ثمره وفائدة
طهارات المذكورة طهارة روح است از آنچه ملوث بملوث
تآن از صفة مزاج طبيعي در زمان ارتباط بدني و ارواح
اهل بيت قدس وطهارة صلوات الله وسلامه عليهم بواسطة طهارة

ذاتیه عینیه غیر مجعوله متاثر از صمد رجب طبعی عارضی مکرر
 چه اعیان و حقای ایشان مطهر است از رجب نقصان
 جمیع انسانی ایشان که از حق جامع بایشان واصل مسود
 فتم علی ما کافوا علیه حال تعینهم و ارتسامهم فی علم الحق از لاجه
 ما بالذات که طهاره عین است لا نزول بالعرض که صور ارجاس
 و تلونات عارضه از صحنه طبعی و لهذا قال الشیخ رضی الله عنه کان
 ذنبا فی الصورة لافی المعنی بلکه اساس بر طهاره اصله که سلا
 از ارجاس و تلونات احکام امکانیه باقی اند ابد افانهم طهاره
 و نضاه ایشان صفا از لیه با قه ابدیه است تغییر نپذیرد بتغیر دنیا
 و لا بالوقت و الزمان و لا بالطاعة و العصا و باصطفائه خود
 باقی اند الی الابد لا یستطون من درجاتهم بالذلات و لا بالفسه و الشوائب
و لا یستوی بهم من جرت نعمتهم علیه ابد و مساوی
 ندانند با ال محمد صلی الله علیه و آله و سلم کسی را از منزه که جار
 نعمت ایشان بر او اند از نعم دین و هدایه و علم و ولایت **و سائمه**
 هر دلی کو باقی فی خدایا بد طفل خاندان مصطفی هر که یابد فی حق انا احد
 خوشه چین خرم ایشان بود حب انسان سکه بر هود که زد نقد با زار ولایت سازد

و من هذا الباب ما روی ابو سعید الخدری
 عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
 انه قال ما یبغی لمسلم و لا یصلح
 ان یجنت فی المسجد الا انا
 و علی صلوات الله و سلامه علیه
 و الهما الطمس و عمرهما الطامسین ص
 و لهذا

و محروس از جریان
 نفوت اهل بعد ص
 الیه

جری

شجر کان سایه بر عالم فکند کشت ز آب حب انسان سر بلند
 هر که یابد لذت و خوشکوار **میسوه** دان زان درخت پر نثار
 خدمت انسان سلف را بد شر دوستی شان هب هادی خلف
هم اساس الدین و عباد الیقین ایشانند اساس و بنیان
 الحق و الخلق و به من رتبه یصل فی حق الحق و المبدأ
 سب بقا و ماسوی الحق الی العالم که علو و سفلا و لولاه من حیث
 بر خیزنده النی انما یز الطرف من لم یقبل شیه من العالم المدد الاهی
 الوحدانی لعدم المناسبة و الارتباط و قال فی فخر المجدد و امیر
 الشیخ الفی فی ظهوره بصورته الشریفه فی عنوان فکال الف و ان کما
 اصغر لافلاک من حیث الجرم فانه لیس بها من حیث الحكم لان منه جمیع قوانین سایر
 السموات و الارض و جهات الملائکه و منبث منه و یوزع علی هذا العالم و اهله و لهذا
 کانت السماء سماه الخارقه و ظهر لاولی البصائر حال اطلاقهم علی الشیخ الفی
 آخر الرجل و اجمعهم تعریف فی آخر الاطلاق و اجمعها للمعنی و الخواص
 و من جملة است خصیصه کت مولاه و علی مولاه یعنی هر که مولای
 دین مستنبس و ستون حق المعین قال السمع فی الباب الثالث و
 السعین من السموات اعلم ان الله فی کل نوع من المخلوقات خصای

و روی الکلام اادی ما سنده عن رسول الله
 صلی الله علیه و آله و سلم انه قال
 معرفه آل محمد براره من النار
 و حب آل محمد حراز علی الصراط
 و الولاية لآل محمد امان
 من العذاب ص

و من جملة است خصیصه کت مولاه و علی مولاه یعنی هر که مولای
 دین مستنبس و ستون حق المعین قال السمع فی الباب الثالث و
 السعین من السموات اعلم ان الله فی کل نوع من المخلوقات خصای

سفیان بن عیینة کویده جاعلین مردمان انکس است که بکلم خود کار نکند و بعلم مشغول گردد و عمل رها
 کند و عالم ترین مردمان انکس است که بکلم خود کار نکند و این از برای آنست که کمال علم بقوه یقین است و
 علوه قوه یقین در علم است **۴** ای من بکلم خود عمل کن در کوی یقین **۵** عیال از حق نشان ندادت **۶** مشر العلماء لقب نفادت **۷** علی زعل چو ماند و پسر **۸**
 تر باک نرا نمود چون زهر **۹** پنداشته که سحر است **۱۰** در دلدل است آن نه داروست **۱۱** چون مشک میان سبزه افتاد **۱۲** عاقل بود بیوی او شاد **۱۳** در وسیه لقن است علیه السلام یا بنی لا یستطاع
 العمل الا بالیقین ولا یفعل الا بقدر یقینه ولا یفهم الا بحسب یقینه سنی استقامه عمل
 نیست الا بر یقین و عمل نمیکند مگر با یقین که داد و تقصیر نمیکند هیچ عامل الا بواسطه تصور
 یقین او در عوارضت فکان یقین افضل العلم لکونه ادعی الی العمل و ما کان ادعی الی العمل ادعی الی البصيرة
 و ما کان ادعی الی البصيرة کان ادعی الی القيام بحقی الربوبية و کمال الخلق من الیقین و العلم بالله الصوفیة و العلماء الزاهدین
 فبان بذلك فضلهم و فصل علمهم **و من علم علی سبیل محامد و دور**
۱۴ ستعلی که بقصد نجات آخرت علم آموزد **و من علم علی سبیل محامد و دور**
 فرومایگان سفله که بواسطه عدم یقین در علم بر حوری ثابت بنیاد
 و بریادی از جا بجنبند و از معلوم خود بگذرند **مولانا**
 هر که بر بادی رود از جا حبیبیت زانکه با دنا موافق خود
 علم کناری که آن بی جان بود طالب روی خرداران بود
 ای بسا عالم زد آتش بی حسیب حافظ علمت انکس فی حبیب
۱۵ **لَمْ یَسْتَضِیْوا نَوْرَ الْعِلْمِ** روشنی نجستند در ظلمت آباد
 همانست نور علم جمله ناریکست این سبب **۱۶** علم در روی چون چراغ راه
 رهبر جانت درین تاریک جای جوهر علمت و علم جان فرای
 تو درین ناریکی بی پیاوست چون سکندر ماند بی راهبر

۳ و من کلامه علیه السلام اوضع العلم و ارفع ما طهره و احوال و الارواح
 نه از آن احسب برالس
 که نداند می عین زبیر
 زان بر و لغتست کانی در
 علم داند بکلم کار
 که تو از علم با عمل ترسی
 عالمی فاضلی ولی نه کسی
 یا منی تفاعد عن محارم خلقه
 لیس التفاحیر بالعلوم الزاخر
 من لم یثبت علیه اخلاقه
 لم ینفع بعلمه فی الاخر
 دو وجه

که تو برگیری ازین جوهری **۱۷** خویش را یا بی پشیمان تر کسی
 و دنیا بی جوهرت ای هیچ کس **۱۸** هم پشیمان تر تو خواهی بود وین
 که بود و در نبود این جوهر ترا **۱۹** هر زمان با پشیمان تر ترا
 خویش را در حجره فان عرف کن **۲۰** و ریز باری خالک بر فرفر کن
 که نمی بیند جمال بار تو **۲۱** خیز و بنشین می طلب اسرار تو
 که نمی دانی طلب کن شرم دار **۲۲** چون خری ناچند باشی بی فساد
 سبب محبت و دود هم چری بخورد **۲۳** از طلب در تو بدید آید مگر آن که از آن جهان در جان نش **۲۴** از جهان و جان زن بهمان نش
و لَمْ یَجْمَعُوا الی رُکْنٍ وَ شِقِّ و پناه بیاورد بشکودمان محکم
 و متمسک شدند بحبل متین و عروقه و شقی نفیست که
 آمد مردی نزد معاد رضی الله عنه و گفت خبر ده مرا از دو
 مرد یکی بجهت در عبادت کثیر العمل قلیل الذنوب الا انکه
 ضعیف الیقین باشد و شکت در او در آید معاد گفت لایحظن شک

این همان آن جهان و جهان است
 که در جهان و جان زن بهمان نش
 ۲۴
 تر ز کوری ده عندانی ز چاه
 خیز و ز حق دیده بیند حواء
 کار تو یارب که چون زیبا کند
 که بکوری خودت بینا کند
 و باشد علیه السلام
 ما الفخر الا لاهل العلم انهم
 علی الهدی لمن استهدی اولاده
 و وزن کل امری ما کان محسدا
 و الجاهلون لاهل العلم اعدا

اعمال شك او علمهای او را ناچیز میکردند پیر گفت خبر
ده مرا از مردی اندك عمل قوى اليقين كثر الذنوب
پس ساكت شد معاد رضي الله عنه پس آن مرد گفت
والله لان احبط شك الاول اعمال بر لم يحبط يقين
هذا ذنوبه كلها يعني بخدا سوگند كه اگر شك مرد
اول باطل ميكند اعمال خيرا و هر آينه يقين آن ناچیز
ميكند تمام گناهان او پس معاد گفت ما رايت الذي هو
افقه من هذا ند يدوم كسى كه افقه از آن با شد
ومرعى في شهاب الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وآله
خير ما اتقى في القلب اليقين

ومن كلامه عليه السلام نوم على يقين خير من صلوة في
شك سي خواب بر يقين بهتر است از نماز در شك
يا كليل العلم خير من المال العلم بحر والمال
مهلك

نوم

والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الاتقان
وصنيع المال يزول بزواله اي كليل علم بهتر است
از مال چه علم حراست و محافظت ميكند ترا و تو حراست
ميكنى مال را و اتقان بمال كم ميكرد اند مال را و اتقان
بعلم زياده ميكرد اند علم را و احسانى كه بسبب مال حاصل
شده باشد زائل ميشود بزوال مال في كتاب العوارف و يشك
عن شرف علم الصوفيه و زهاد العلماء بان علوم هؤلاء القوم
لا يحصل مع محبة الدنيا ولا ينكشف الا بمحبة الهوى
ولا تدريس الا في مدرسة التقوى قال الله تعالى
واتقوا الله ويعلمكم الله جعل العلم بيرات السوى عطاء

عهد پيشن را كى اسناد بود چار صد صندوق علمش ياد بود
كار او جز علم و حرطاعة بود فارغ او ز هر درد و كساعت بود

بود اندر عهد او پیغمبری و حق بجانش دردی
 گفت با آن مرد کوکی بفرار: کمرچه سی روز و شب در در کار
 چون دل از دنیا دور افکنم: جای تو دوزخ سوزند نیست
 صد جهان علم با معنی بهم: دوزخ آرد باز بادی بهم
 تا بود یک ذره دنیا دوستی: باش دوزخ بهم در پوستی
 میروی در سر نکو سازی کمر: دشمن نادوست میداری کمر
 فی الصوحات الملكة نالاب الثاني والثلث وثلثه قال الله
 بما تذكروا واولوا الابواب فهذا اعلام ما هم علموا ثم طرأ القيا
 على بعضهم ففهم من استمر عليه حكم النيان ففهموا الله ففهموا
 ذكر فذكروهم اولوا الابواب ولب العقل هو الذي يقع به الغناء للعقل
 فهم اهل الاستعمال لا ينبغي ان يستعمل بخلاف اهل العقول فانهم اهل
 ال عنه له فاذن اولوا الابواب فعقلوا وما استعملوا ما ينبغي ان

يستعملون

يستعملون لان العقل لا يستعمل الا اذا كان مشغولاً على لب فاستعمال العقل بما فيه من
 القول لما ورد من الله مما لا يعقل العقل الذي لا لب له من حيث فكره فقلنا اهل الله
 هم اهل الابواب لان اللب عندنا لهم فاستعملوا ما به من فوائدهم واهل العقل هم الذين
 يقولون الامر على ما هو عليه ان امش و كان نظره في دليل فاذا عقلوا ذلك كان
 اصحاب عقل فان استعملوه بحسب ما يقتضيه استعمال ذلك المعقول فهم اصحاب لب
 و في اللب لب الذهن ان كنت تعلم و في الذهن امداد لمن كان يفهم
 فمن رزق الفهم من المحدثات فقد رزق العلم وما كل من رزق علم كان صاحب
 فهم و الفهم درجة عليا في المحدثات و به يفصل علم الحق من الخلق فان الله له العلم
 و لا تشفع الفهم و العلم و في الفهم عن الله يقع الشفاخل بين العلماء بالله
 و الفهم متعلق بالامداد الالهى الصورى خاصة فان كان الامداد في غير صورة
 كان علما و لكن هناك حكم للفهم لانه لا متعلق له الا بالهذه الحضرة فلهذا سمى
 مستفيدا لما استفاده من فهمه اذ لا يصح المستفيد استفادة من غير له الحالة الشغال
 من محل العالم المتعلم الى محل المتعلم فاستفاد ما استفاد الامن ففهمه فلم يعلم انشا
 صورة ما رزق عليها الطالب المتعلم و المستفيد الفهم عنه فاولا ففهمه استفاد

فكل واحد علة لمن هو معلول ومعلول لمن هو علة فلهذا لا يتوقف اوجيبت للابن ان يكون معلولا لها ومن حيث اعيانها لا علة ولا معلول

يا كميل بن زياد معرفة العلم دين يدان

اي كميل بن زياد معرو علم ديني است اطاعة ^{شدة} كرده
ومراد ان معرفة علم تفصل علم مجمل وهي لدنيست قال تعالى
وَعَلَّمَ الْبَنَاتِ تَعْلِيمَ وَعَلَّمْنَاهُ مَنْ لَدُنَّا عِلْمًا وَان حقيقته واصل
في المرحلات الممكنة ان الانسان عالم بالذات فكل علم ^{حاصل}
له انما هو تذكرة ولا يشعر به انه تذكرة الا اهل الله وما يعلم
الانسان الا ما يعطيه استعدادا اذا استعمله او في نفسه
لا يقبل فوق ذلك فانه ليست فيه قوة القبول انما هو انسا
از علوم و هيبة است ذاتية في فعل حقيقة علم است متصف بوحدة
وكلمه واما معرفة علم عبارة ان علم جزئي مكتسب تفصيلي
كما تعلم حاصل ميسود كما قال تعالى لنبي اسرائيل تادبوا بين
يدي باداب الروح جاسين وتخلقوا باخلاق الصد ^{يقين}

قال المحقق العيون العلم حقيقة مجردة
كلية وهو عين النور لا يدركه
شي الا به ولشدة ظهوره لا
يمكن تعريفه

تاریخ افغانستان

الجليل الروحاني ثم
النصور البسيط النفساني
اعلم ان مراتب النصورات اربعة اولها النصور الحسني
ثم النصور الذهني الخيالي والثالث الحسي
او الغشبي البشري

همچون تصویر بار در نفس
 و تصور صورت او در خیال
 باز تصور صورت حقیقت در توحید
 و بیست و نه ذکر الالهیه منزله
 از سراسر اقسام ماحدیه می خوانند
 یعنی استسراف عالم بر حضرة
 علیه از خلف اشارت احکام قرآنی

باطنه من سر الجمعيه وحكم النور واشعنه على الحضرة العليه من خلف

من خلف حجاب الطبع والعلاني فليس هو من وجه من اقسام النصوص فاذا

النور البسيط النفساني الواحد في كضورك اذا سلكت عن مسئلة او

عنها مع عدم استحضار حينئذ اجزاء المسئلة وإيمان التفاصيل

واما يتشخص في ذهنك عند الشروع في الجواب قليلا قليلا والنظر

البدية كلها داخله في هذا القسم ثم يليه النور الذهني الحياقي ثم

النُصُورُ الحُشَى وليس للنُصُورِ مَرْتَبَةٌ أُخْرَى إِلَّا النِّسْبَةُ المُرَكَّبَةُ مِنْ هَذِهِ

الافهام بأحدية الجمع ^٧ فالعصم ان العلة كل مطلق مجرد من

التركيب واما المعرفة فتتجه تركبا العلم الجملي بالاعوية

الواعية الوجودية الفهمية الكسبية الخزية والاحل

لا یشتمی الله تعالی عارفا و لهذا می است بعرفه که عبارتست

والتت
المضاف
عليه
اللاحق
بح
الى
معد
تخرجه
القوى
نارعي

فَقُولِ لِلنَّاسِ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى آبَائِهِمْ
وَيَسْأَلُوهُمْ عَنْ أَمْرِهِمْ إِنَّهُمْ يَرْجِعُونَ إِلَيْكُمْ

الحكم في الموت
فالموت
صنعت
كلام
يقيد ما
بين حجة
و
سلام

ان ادراك رسم شئ واثر او از عرفه كه رايحه است ولهذا اضداد
 نكره است و اما علم ادراك كنه است و اما يحصل للعبد بوجوب
 من الله تعالى بعد الفناء عن الاوصاف البشرية واكتساب الصفات
 الالهية بالبقائه تعالى قال صدر المحقق في مسر الفناء اعلم
 ان العلم الصحيح الذي هو النور الكاشف للاشياء عند المحققين
 من اهل الله وخاصته عبارة عن تجل الهي في حضرة نور ذاته
 وقبول المتجلي له ذلك العلم هو بصفة وحدته بعد سقوط احكام

بداية علم صحيح كنور يستكشف كنه الاشياء
 عارضة من اذ تجل الهي مرعبا در حضرة
 نور ذات حوش وقول كردن عبد تجل الهي
 منجلي له ان علم را بصفة وحدة آن علم كه شعاع
 نور ذاتت و آن بعد از سقوط احكام نسبت كنند
 واعبار كنند است له منه

~~بذلك الانسان الطاعة في حياته وبعد
 الموت وفاته يعني من تعلم ديني است
 مطاع كه بواسطة آن كتب ميكد انسان طاعة در حين
 حيات او و ذكر خير بعد از وفات او
 و من جان برادر پند ميوي بجان و دل برود علم كن~~

نسبة

فان شرح حديث دم على الطهارة توسع على الرق
 طهارة المصنعة الانسانية من قول ريان كنه
 من تعبيرة صورة ما يصل اليه الحق كنه
 العلم حقيقة الحق لا من علم الحق كنه
 التافض فان ذلك من علم الحق ايضا كنه
 ان تصف ان يد وعي لا من حيث كنه
 حتى يصير حيث يظهر كل شئ فيه على هو عليه
 من غير زيادة ولا نقصان منه

نسبة الكثرة والاعتبارات الكونية عنه وذلك بحكم عينه
 الثابتة في علم مرتبة ان لا من الوجه الذي لا واسطة بينه
 وبين موجوده لانه في حضرة علم ما برح فيدرك بهذا التجلي
 النوري العلمي من الحقائق المجردة ما شاء الحق سبحانه ان يرى
 منها مما هي في مرتبته او تحت حيطتها ولا ينقسم العلم في هذا
 المشهد الى تصور ونقدن كما هو عند الجمهور بل هو تصور فقط فانه يدرك
 حقيقة الصور والمصور والاسناد والسبق والسبوق وسائر الحقائق
 مجردة في آن واحد يشهود واحد غير مكيف وصفة وحدانية واتفاق
 حينئذ بين المصور والنقدن فاذا عاد الى عالم التركيب والتخطيط وحضر
 مع احكام هذا الوطن يستحضر تقدم المصور على النقدن عند الناس
 بالنسبة الى الثقل الذهني بخلاف الامر في حضرة العلم البسيط المجرد
 فانه لما يدرك هناك حقائق الاشياء فيرى احكامها وصفاتها ايضا حقائق

كما ستبين اليه في مراتب التصورات
 ان شاء الله وسر العلم هو معرفة
 وحدته في مرتبة الغيب فيطلع
 المشاهد الموصوف بالعلم بعد
 المشاهد بنور ربه على العالم في
 مرتبة وحدته بصفة وحدته
 ايضا كما متى هو فيدرك
 ان مشهد كه علم و سائر صفات علم
 جميع صفات تحاشي محو الاندراجات من اجل هو
 محسوس تركيز محو الاندراجات من اجل هو
 تصورات ومصورات من اجل هو
 ومصورات باسند فلا سمع العلم

كأمر وعلى نحو ما مر

که محاوره لها و ماله و لما كان الانسان وكل موصوف العلم من الخلق لا يمكنه

ان يقبل النقيض بما يتناه في هذا التمهيد الا امر امثلا شمر اعند صار الخلق

الالهى وان لم يكن من العالم النقيض يصنع عند و رده كما من بحكم نشاة

المخل الى و حاله و وفية و موطنه و مرتبه و الصفة الغالب حكمها عليه

فيكون ادراكه لما تضمنته الخلقات بحسب الفيود المذكورة و حكمها فيه

و في الانسلاخ عن هذه الاحكام و نحوها يفتاوت المشاهد مع استحالة رفع

احكامها بالكلية لكن بقوى و يضعف كما ذكر في مسئله فخر احدى النجلى احكام

به يكسب الانسان الطاعة في حياته

و جميل الاحد و ثمة بعد وفاته يعني معرفة علم

دينى است مطاع كه بواسطه ان كسب ميكد انسان طاعة

در حين حيات او و ذكر خير بعد از وفات او **و كسب**

ز من جان برادريندنيوش **بجان و دل برود در علم دين**

ما كنت تخلق على آتى و اكر چه بنوعه از عالم تعبد است
كسب منصع مى گردد عند الورود باحكام نشاة
مخل و حال او و وفات او و موطن او و مرتبه او
وصفى كه عايت باشد حكم آن بر او و مرتبه

عم چون بنابر آيات معتدله از سهر روى على صفت
صد هزار اسرار در زير نقاشه روى مى نمايد چنانچه
كامل ياد دوا و جاني شريف تا كند غواصى آن بحر شريف
نور يابد از درون پورتها خود نيريند ذره جز در
كر ز اسرارش شود دوى بيد سر زمانت نوشود شوق
این جهان و آن جهان در جهان تن جان و جان نترنهای
نموده

و في كتاب شهاب الخبر عن رسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم من طلب علما فادركه كتب له كفلان
من الاجر و من طلب علما فلم يدركه
كتب له كفل من الاجر ص

که عالم در دو عالم سرور يافت اگر که تربد از وى مهتر يافت

و في كتاب شهاب الخبر عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان الفئنة

تجي فتسيف العباد تسفايخو العالم منها يعلمه يعنى بدستى كه فتنه پيا

پس بيا دهر دم بندك ناراجاة يا بدد انا ازان بدانش خویش و عنه صلى الله

عليه و آله و سلم خيرا اتمى علما و لها و خيرا علما و لها شيخ ابو الخب

رحمة الله عليه روايت كند باسناد خود از حضرت رسالت صلى الله عليه و آله

و سلم كه گفت من يرد الله به خير ايفقهه في الدين و آتيا انا فاسم و الله مغطى

معنى حديث هر كس كه خداى بر وى خير خواسته باشد او را در دين دانگر داند و من

قسمت كنند ام و خداوند بخشند است جل جلاله او را هد كه خود خواهد

العوارف چون آيت علم بفهم ميوندد بصردل كشوده شود و بدان حق از باطل

پيدا شود و كمر اهر از راه راست باز پيدايد و ميتر و روشن كرد و پس هر كس كه

نقيه تر نفس او بمعال و احكام دين منقاد و فرما نبردار تر و به اجابة شنابا

تر و خط او از نور يقين و افر تر و علم جمله است و هو به و بخشيدن از حضرت

بارى سبحانه و تعالى د لما را و معرفت بمرتبة انجمله است و هدى يافت و دست

يا كميل بن زياد هلك خزان الاموال و هم احياء العلماء باقون

الكثرة السيرة

كامل

بقی الله اعیانهم **مفقوده** و **امثالهم** و **القلوب** **موجودة** ای کیلین
زیاد هلاک شدند بخرینه داران اموال و آن خزاین اموال بی ایشان ماند و علما
باقی انداد الله محیوه علم اعیان ایشان مفقود است و امثال ایشان در فلق
موجود است **حافظ** هرگز نبرد آنکه دلش زنده شد بعشق
ثبت است بر چیده عالم دوام ما **ها ان هلهنا العلم اجماعا و اشار اصد**
لواصبت له حمله اکامه باشای کیلین زیاد بر دست که در پنجا و بدست
مبارک ایشان کرد بر آن سپینه که خزاین انفاس اسرار سینه و کینه جواهر
و نفود علوم لدنیته بود که در پنجا علم بسیاری هستند اگر بیافتی کساف که
در یابند آنرا و حال آن توانند نمود **مولانا** چه بودی که یک گوش پیدا شدی
حریف زبانهای مرغان **ما** چه بودی که یک مرغ پر از شدی
بر و طوق سر سلیمان **ما** آنرا که ز سلطان یقین نمیکرد نیست
کواز بر من برو که او را پذیر نیست در ای عجا پست در سپینه من
لیکن چکم که یک عجایب پذیر نیست که سخن کنایم اندر انجمن
صد هزاران گل برویم چون چمن چه در حدائق پیا نش هم شقایق
حق این بسته و نرس و نرسین این یقین شکفته **حافظ**

یار یکجاست محمد رازی که بکرهان دل شرح آن ده که چه دیو چمن شنید
اسرار عاشقان را باید زبان دیگر در داکه نیست پیدا در شهر هم زیبا
بر سبیل تحسین میفرماید که اگر یافتی محمل آن مفقود است و فهم کس بان
نیرسد **مولانا** ای در پناه عصه افهام خلق سخت نیک آمدند در خلق خلق
ای ضیاء الحق بحد و قری تو خلق بخشند سنا و حلوا ای تو
کو طور اندر خلقی خلق یافت تا که می نوشید و می را بر شافت
صارد کامنه و انشای جیل مل را یم من جیل رقص الجمل
لقمه بخشی اید از هر کس بکس خلق بخشی کار نبرد است و لب
خلق بخشید جسم را و روح را خلق می بخشید بهر عضو جدا
این که بخشید که اجلائی شوی از دعا و از غل خالی شوی
نانگوی سر سلطان را بکس نان نری قدر را پیش مگر
کوش آنکس نوشد اسرار جلال کو چو سوسن صد ز باز افنا جلال
خلق جان از فکر تن خالی شود انکهمان روز پیش اجلائی شود
خلق عقل و دل چو شد خالی که یا بداد و بهضم معد رزق بکس
خلق نفس از سوسن خالی شود بهمان وحی اجلائی شود

چون بجای و داند رحمت حق و سوار زان شکر زین لافا سینه سپنا چو شاست
 الفوجان المکیة قال الجنید لا سلخ احدی الخفیة حتی یشهد به الف صدیق یا نه ز ندیق
 و ذلك بانهم یعلمون من الله ما لا یعلمه غیرهم و هم اصحاب العلم الذی کان یقول فی علی بن ابی
 طالب صلی الله علیه و آله حیز یضرب یدیه الی صدره و یقته ان من هنا العلوم ما جئ لوجودها
 حلة فانه کان من الافراد ولم یسمع هذا من غیره فی زمانه الا من ابی هریرة رضى الله عنه
 مثل هذا خرج البخاری فی صحیحہ عنه انه قال حلت عن النبی صلی الله علیه و آله و سلم
 اما الواحد فثبته فیکم و اما الآخر فلو ثبته لقطع منی هذا البلعوم ذکر انه علم عن رسول الله
 علیه و آله و سلم کان فیة نافع لا عن غیر ذوق کما علم لکونه سمع من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
 و نحن انما نکتلم فیما اعطی من العلم و کلام الله تعالی فی نفسه و ذلك علم الافراد **بلی اسیب لفتا غیر**
ما مون علیه مستعلا آله الدین للذنی بلی می یابم نیز فهم که بر این نسیم است
 کذا لة تحصیل دین را که علم است از برای تحصیل دنیا را **لا بد که هر را علم و فن آموختن**
 نفع دادند از بدست داده زن تیغ دادند در کف دست به که آید علم و انا کس بدست
 علم و بالو منصب و جاه و قران فتنه آمد در کف بدو هر آن او **شکلدا بحلة الحق لا بصیق له**
فی احسنه یفقد الشک فی قلبه لا و عارض من شبهة یعنی یا کسی می آید که تقلید کند آ
 جمله حق را بصیرتی در خواهی آن پس در می آید شک و دل و از اول شبهه که عارض او می شود

الافراد

انرا در سلطان یقین همین نیست کوا بر من برو که او را دین نیست در پای عجایب مستعد
 لیکن چک که یکه عجایب من نید

الا لا اذ لا ذک متبه شوکه نه آنت و نه این که قابل و حامل این علم باشد منوما بالذی یسیر الیاد
 الشهوة حریص بله نفس و سلک الیاد و سماع الاشاع و فرمان بردار شهوت و هوای طبیعت او متفرقا
 بالجمع و الاذکار یا اشتنان به جمع مال و ذخیره کردن یعنی حال لغو و متغله در حمل علم دین ازین دو برین
 نیست **کلی** به علم است انکه در این راه که صورت دارد اما نیست معنی نکود علم که جمع با آن
 کلک خواهی ملک از خود دور کن این علم در این اخلاق فرشته است نباید در دلی کوی شک سرشته است
 حدیث معطوف آخر مین است **کلی** به علم است درون ظاهر چون هست صورت
 من شیشه الیاد و وی ضرورت بروی دای روی تحه دل که ناساز و ناطق پیش تو منزل
 و در تحصیل علم وراثت نه بر آخرت میکن حواش کتاب حق بخوان از نفس آفات
 حوزین شوی حاصل جله اخلاق **لیا من رعاة الدین فی شی** نیستند هیچکدام ازین دو که رعایت کده دین
 باشند و دومی از امور اقرب شی بها الاقام الساجدة نزدیکترین چیزی که ایشان ماند چهار یا پنج
 اند پس چگونه رعایت و محافظت دین از ایشان متاق شود و حامل فقر در دین شوند و لا فقیر الا الاله
 کذا لک یوت العلم یوت حلیه القیم لی لا تعلموا الا من من قام به بحجة اما طاهر مشهور او خافا مغوی
 یعنی همین می بود علم بخت حاملان علم یعنی علماء الحق علی خالی می باشند من آن کسی که قیام نماید برای خدا
 بخت و برهان حق لیکن کاه باشد که طاهر و مشهور باشد این حجة الله علی الخلق اگر زمان اقتضا ظهور و شرف
 و اشاعت دین کند و کاه باشد که بر خوف و خفا اقامت دین نماید بی انکه خلایق او را داند و مغوی و مستور
 باشد از دیده خلایق در میان و از میان پیرون شده در جهان و از جهان پیرون شده
 محو کشته فانی مطلق شده در جهان عشق مستغرق شده **للا تطل حج الله و پیان** تا باطل نکردد
 خدای تعالی و بنات او بر بندگان و کزدا و کجاست این قیام بحجة و این اولی که و کجا ای آن فایمان بحجة الله
 اولی که و الله الاقلون عددا و الا عظمون قدرا آن کوه بخدا سو کند که کمترین طوایف مردم اند و
 شمار و بزرگترین ام اند **حج** بحسب قدر و مقدار **ه** هان و هان این دین و شان مستند
 صد هزاران در هزار و یک تنند بهم بحفظ الله بحجة و بینا تر حق یودعیها نظر بهم بر این طایفه
 حفظ میفرماید خدای تعالی **حج** و بنات خود را تا زمانی که بسیارند آنرا یکسانی که نظیر ایشان باشند
 در استحقاق این اس و بر رعوهای قلوب اشیا بهم و روع نمایند در راضی قلوب کسای که جنس

در این راه
 در این راه
 در این راه

جست حکم من الظاهر على الظاهر وهذا الظاهر الامكان

الاول

لان الظاهر منع بتوحيد الوجود
الظاهر فيه اي عين الحق تعالى صفة

[illegible]

فقط وبناؤه على الإطلاق من حيث ما علا النسبة الموصوفة منه بالمعينة والصعبة فهو مع كل شيء الذات مع أنه ليس مع شيء ولا مخصصا فيما
يقين به وبحسبه وله الحكم على كل شيء بكل شيء وهو المتفوق في كل مرتبة وصوره وحال وموطن ووقت بحسب كل واحد ما ذكرنا
وكل حسب يجب إلى شيء فذلك من وصفه من حيث نعتيه هناك ومن حيث عدم نعتيه لأحسب له ولا اسم ولا نعت ولا حكم ولا نسبة ولا اثر ولا
موزن سواء ولا قابل لا زما أو حكم أو إضافة أو اسم الإله أو إشارة إلى معنى است قوله صلى الله عليه وآله وسلم لو دلتكم على لفظ الله ^{عليه} قال اسم
في النفس الباطن قال الله تعالى وقد استأمن الله ومنه من استأمن الله فليقلن قلن لا يفرقون بين الله وبين ما كان له من خلقه وما كان عليه من شيء

قارص

فقط کشید غلط است

قال صدق المحقق في كتاب النجاشية محمد بن أبي طهارة كل من رددت عن سؤال بعض أصحابنا عن الشيء
البشوت والوجود ونقص النجاشية الواردة وزيد شريعة واسأل طيفه والحمد لله انهم سال بعض الصنفاء عن النجاشية
فوقها واكراما عن قوله تعالى وقد خلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل
مذكورا عن الشيخان وعلمنا حتى واحد ان رددت كل احد ما وصفوا والحق مطلقا منك او يهنا في فاعول في
الحول بلسان الوفق واليقين الوجوه لا الشغل الفكري والعلوم الشبيهة بطلق شرعا وعقفا باعتبار ان اجد هاشية
الوجود والاشياء البشوت وعن تبيين الوجود كون الشيء موجودا عليه عند نفسه وغيره وهذا القسم معلوم عند الجمهور
وفي الشاكلة الشبيهة بالاعتبار الا ان السماء بشيئة البشوت علم عن صون معلوميه كل شيء في علم الحق والاشياء
على ويزعم وليس ثابته غير شيعي ولا مبدل بل مقيم عن غيرهما من المعلومات بخصوصيتها وكونها لما بها وبغيرها
عن غيرهما لا يحددها بسببها بل علم واحد في فهمها كمن انزاعته عن قيام الحوادث به فيقدر حجابها عن محمد عليه السلام
يكن معلوما لما قبل ذلك بل ايجاد بعد ذلك المتابعة لا بد من علمها سابقا لثبوت الظاهر خصصها بالارادة الموصوفة
بالخصيص والشيئية بهذا الاعتبار هي الشبهة الخطابية بالامر التكويني المبني عليها بقوله تعالى انما خلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل وخلقناكم من ثل
ان يقول لكن يكون فلها ضربان من الوجود بالنسبة الى العلم بالحق بالاشياء وبغيرها في عرفة علمي في عن غيرهما من العلوم
وهكذا الامر في جميع المحاكات ماسبق العلم به من الوجود وما اشقى ثبوتها في حصرها الامكان العام على ما عليه
العدول فاطلق الحق سبحانه اسم الشبهة على ما رغبنا بعد التكوين ولم يبق الفقد باجاده ثبوتها من سجد الالاء
من عباده بان لكل معلوم من معلوماته فعل صورة ان ليد ثابته في حصر علمي المشبه بها الخطاب التكويني على الشين
والخصيص وكون غيرهما من المعلومات مع غير كل منها عن غير من سجد فله ضرب من الوجود باعتبار علم الموجد به فبأنه
في نفسه غفقا ومجيدا وقوله تعالى لكن شيئا من كون الاشياء الى ما ذكرنا او لم يتركوا لثبوت الالاء في الالاء الاول في امر
الكتاب هو ان لا يمتنع العلم الا على ما سطر في اللوح الحقوقي من الشين والنبيل والشيء كما وردت الاشياء
اليه غير من في الكتاب والاشياء مثل قوله تعالى بل هو قولك فيجب في نوع محقق وممكن كذا وكذا وهكذا وحدث
الاشياء البصر لانه ام الكتاب مثل قوله تعالى في امر الكتاب سمي القرآن لانه اشياء حكمه وقوله وعد الله الكتاب واما قوله
ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك الامر المزمع في ام الكتاب واللوح الحقوقي في الثاني في الزبور
جميع اعتبارا معقول ما كاهول من القرآن من انه نزلا بالشرع العلم من على كتابه ما امر بطبع في اللوح المحفوظ
ثم نزلا في اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فخلقنا في ليل القدر من شهر رمضان ثم يفيض في آيات ونزل الى الارض
مبينا في ليل شوعب من سنة سوزا وايات كالمعلق وقد ورد الذكر في الشريعة بطريق آخر وان يخرج عن اصول المذكور

فارس

که از او نام داشت در آن نیست بگفت ای که جمیع مردم است خواهانم از تو معتمد
به بود چنانچه بگفت و تقدیر و تقدیم و تأخیر می

بأننا كرسائل كوكبية كما مديانهم كرسائل إلى أفراد عالمنا بعض مقدم بر بعض خلق فنوده مثلا درو في
كردم داخل نفس موده بود و با ملاكمه ميفر مود و فاسوئيه و غف و فيه من روي هي هوز مشقت نشر
بود با كن خلق آدم كرده و بعد ازان مشقت شد و همچنين در خلق سموات و ارضين و مقدم و ناخر زمانه
سائر اعيان و افغ است كاذل عليه المكاب و السه فسو لئعال حال الاكواب انش كخلق و انجاد خلق ما
جميع خلقه فاص و اندوزمانت و ملك اسر و احد شديم و بعد و بعد و مقدم و ناخر زمانه ان جانب كخوات
است قال في الفتوحات السوال الثاني والعشرون اي شئ علم الهدى الجواب اعلم ان علم السبد
علم عزيز و انه عز مقيد و اقرب ما يكون العبار عنه البد و افتاح وجود المكاتب على الساي
و الشايع لكون الذات الموجود له امثت ذلك من غير بعيد برمان اذ الرمان من حله المكاتب
الجمانه فلا عقل الارباط ممكن بواجب لذاته و كل شئ في مقابله وجود الحق اعيان ثابته موصوفه
بالعدم اذ لا هو الكون الذي لا شئ مع الله فيه الا ان وجود افاض على هذه الاعيان على حسب
ما افقت استداد انها مكنوت لا عيانها الا لئ اذا الخطاب لا يقع الا على عين مائه سدومته
عاقلة جمعوه عالمه ما شاع ببع ما عوسع وجود و لا عقل وجود و لا علم وجود فالتب عند هذا
الخطاب بوجوده فكانت مظهره من اسمه الاول الظاهر و النجيه من الخفيه على هذه الطريقه
على كل حين عينه لا مالا يتاحي فالبدها لئ مستفجه فاما لا تقطع بهذا الاعتبار وان معطى الوجود لا
يعلم من شئ المكاتب فالتب منه و احذر فالبدها ما زال و لا زال بكل شئ من المكاتب دعى الاول في

تعالیٰ عن ذلك علواً كبيراً
مكونات

مکونات

ثم اذا ثبتت الكمالات بعضها لبعض تعين المقدر والمناظر لا بالنسبة اليه سبحانه وقال في الباب الثاني ان الحقائق اعطيت قبل وقت
عليها ان لا يتقدم وجود الحق مع وجود الملقب بقدر ولا يمتد له ولا يمتد له ولا يمتد له فان المقدر الزمانى والمكانى في حق الله تعالى يوحى به
الحقائق في وجه القابل به على التحديد لله عز وجل قال بن من باب التوصل كما قاله الرسول ونطق بذكر الكتاب اذ ليس كل احد يعنى على
هذه الحقائق فليقر بما ان نقول ان الحق تعالى موجود بذاته لا مطلق الوجود غير مقيد بزمان ولا معلول عن شئ ولا علة لشيء بل
حالق المولولات والعلل والملك القدوس الذى لم يزل وان العالم موجود بالله تعالى لا بنفسه ولا لنفسه مقيد الوجود بوجود الحق في
ذاته فلا يبع وجود العالم البنية الا بوجود الحق تعالى واذا اشق الزمان عن وجود الحق وعن وجود مبداء العالم فقد وجد العالم
في زمان فلا نقول من جهة ما هو الامر عليه ان الله موجود قبل العالم اذ قد ثبت ان القبل من سبغ الزمان ولا زمان ولا لا العالم
موجود بعد وجود الحق اذ لا بد له ولا مع وجود الحق فان الحق هو الذى وجد وهو فاعلم وتحتزمه ولكن شيا كما قلنا الحق
موجود بذاته والعالم موجود بزمان سال ذو ومضى كان وجود العالم من وجود الحق فلتا سؤل ونلقى الزمان من علم الغيب
لخلق القديم لا خلق الايجاد فهذا سؤل باطل فانظر كيف تسال فبالله ان تتجسس اذ اوت التوصل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك
وتحصيلها فليقرى ان وجوده صفة الصانع لا من علة وهو وجود الحق تعالى ووجوده عن علة عن الوجود نفسه وهو وجود العالم
ولا يمتد بين الوجودين ولا امتداد الا التوهم المقيد الذى يحمله العلم ولا يبقى منه شئ ولكن وجود مطلق ومقيد وجود فاعلم
وجود منفعل هكذا اعطت الحقائق والسلام **بسم الله الرحمن الرحيم** **لا تظنوا ان الله من خلقه حق تعالى** انى الالات والصفات ونفى عن العالمين
ويحتاج ثبت دروئية نفرضه بظهره ان ظاهرها واعلم اذ ذات وصفات خفية لا يظهرها نعال شان خفاء است عند
تعالى عن ذلك قال من لسان المبدأ **ابن فارس** مظهره فيها بدوات ولم يكن على خفاء قلبه بطن برونه يعنى افراد عالمه
صفات واسما حتى من انه وحال انكم حين ان موطن ظهوره وان مظاهره منوم بزمان بنفسه فكم بين الروتين فوايقنا وليت
الروية الاولى مثل المانية كما قال في النصوص فان روية الشئ نفسه بنفسه يعنى مثل روية نفسه في امره يكون له كما لم
فانه يظهره نفسه في صورة مظهرها المثل المتطور فيه عالمه يمكن بغيره من غير وجود هذا المثل ولا تجليده يعنى روية حق تعالى جمال
رادة المرأة عالمه غير ان روية ذاته استجد على متطور فيه اعطاسيكه حاله كرمي ظهوره دين عمل حاصل غيبه قال الشاعر القيسى
كاهن ان النفس والنزاهة عند مشاهدة انسان صورة تجليده في الماء الذى لا يحصل له عند تصويره لها وكظهور الصورة السطيلية
في المرأة المستديرة مستديرة والصورة المستديرة في المرأة السطيلية وكظهور الصورة الواحدة في انما المتعددة متعددة
اشكال ذلك لا يقال بل يتم ان يكون الحق مستكبرا بغيره لان الشئ الذى هو المرأة من جملة لوانه ذاته ومظاهرها التى ليست بغيره
ليتم وجوبه ومن اخرهم فلا يكون مستكبرا النفس والى هذا الغنى اشار بقوله كون له كما المرأة ولم يقل في المرأة لان المرأة غير الباطن

اراد اثبات البصير له حيث

في نفسك
وجود العالم
ود فاعل
من

هذه المعاني
سنة وهو
يقيد وجو

عن تحقيق
الموجود
مطلق

لما تاتي سو
ت التوصيل
علمه عين
يا ولكن وجه
الذات

وجود الحق
بك ادوات
وجود عن
في هذه شي
٣٣
١١ ١١ ١١

إلى ان يحجب
الحق تعالى
العلم ولا يبد

لذی عیالہ

عن علمه و
عن المقدما
١٥٠

اسؤال باطل
خالص لا
لما دأب التو

لا يحد فهد
وجود صرف
بن ولا امتد
الاول

بما لا خلق
للميتي الاول
في الوجود

وَلَا يَنْفِيهِ بَيِّنَاتٌ

卷之六

که از لوازم زمانه

دھوکا

م وناخر
خلقوا واما
من انجاب
لم الس

بانت کما
ناحز انما
علم ان ع

وَمِنْهُمْ
مَنْ لَا جَوَادَ
وَمِنْهُمْ
مَنْ لَا جَوَادَ

خلق سموات
عالي حال
دو عباد
لم البعد

پچنین در
فیو لہ
د پیر و بعد
ایستے

والسنة
عشر

کتاب
کتاب
کتاب

السؤال

آدم کرده
نوع است
این در زمان
لقنومات

ایمان و ایمان
کمال و کمال

بود
میان
جمیع
است

تبراه

مکونات

عن ذلك

تاریخ

100

وان كانت الاشنية - اعني ريتن الاني -
المنية
موجها

ظل في ابواب السجون

...

موضوع

فی نہایت

10

چون که در این مجلس ایشان دو نوازده بکشدند و مقام هم بر سر
چشمه در بارهاست و میگویند تا مدت فلانکه کوکله خان بهر
آرامگاه آنرا داشتند و بعد از آن خاندان خان را از برای

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525
 526
 527
 528
 529
 530
 531
 532
 533
 534
 535
 536
 537
 538

الوهمية والخيالية
انما تتعلق بالخيال
والاجاز المنة
ممدود عن
الخيال المنة

الذي عليه الله تعالى احوال
هذا التركيب فيه
يقولون

الحوائط الذي في انشاء جعل محل للاسقاء والمستقاء وفي دية فادوع فيه ما كان في قصبة فانه سبحانه
 اخبرنا ان في قصبة بين العقلاء وفي قصبة البهائم الاخرى للاسقاء وكلما يدي في بين جاد وكماله
 هؤلاء الجنة وبعمل اهل الجنة يعملون وهؤلاء النار وبعمل اهل النار يعملون فادوع الحق طيبة آدم ومع
 هذا دبركم الجوارح في خلق اي من المنة المسونة واكره استعمال خلق در عباد
 شئ است از شئ ذكر قبل از لود و وجود واستعمال و ادب عباد شئ اخر من قليل است بلكم ابداع و انشاء
 است كما ترى في كلامه عليه السلام مراد باللفظ الانشاء **صورة ذات الحناء وفضل** يعني برآوردن خدای از آن
 تر به صورتی صاحب اضلاع وجواب وموصل یعنی محل اتصال اضلاع یکدیگر **وعضو وفضل** و صاحب
 عضوها و محل اتصال اعضا از یکدیگر **و اهلها حق استمکت** جامد کرد باید آن صورت را از حکم شد
 و فصاح اللغة الحمد بالتكثير ما جدد من الماء وهو يعنى الذهب **واصلها حق صلصلة** في الصفا
 صلداً اي صلبة المثل يعني صفت کرد انبند آن صورت را بستنی تا گواهد شد **قال ابن عباس هو**
 التراب المثل المتش جعل صلصلاً كما للفخار **دود** یعنی او وقتی معدود
 و مدق محالوم حق تعالی که ترکیب ایز او آن صورت انحلال پذیرد و اجتماع و اتصال عناصره را با فراق و
 انفصال بخشد **مولد** ای کشیدن ز آسمان و از زمین پادها را کشته جسم و تبیین تن از اجزای جهان
 پاره پاره زین آن بر میدارد از زمین و آفتاب و آسمان پاره را در وختی بر جسم و جان
 تازه نداری که بر روی یکا ن باز نسازند از تو این در آن **کالا** از زمین نبود پای داد **هـ**
لیک آرد و زد و نا پای د **ار** جز نخت کان ز غبار است **روح** را با ش این در که ها بهدست
بدانکه خلق حکیم عز شانه الکیم ذکر نموده است در کلام قدیم عناصر صلیه که آدم از آن خلق
 شد بر هفت درجه در موضع مختلفه بر حسب اقتضای حکم بالغه و بجای میفرماید خلقت من تراب
 اثنان باصل و بعدا اول و در محلی دیگر میفرماید که من طین اثنان جمع میان آب و خاک و در موضعی
 دیگر من جاء مسنون اثنان به طین غیره و او ادنی غیر می و در جای دیگر من طین لارب اثنان استعدا
 طین بهر حالتی از اعتدال که صلاحیه قبول صورت داشته باشد و در محلی دیگر میفرماید من مصلصال
 من جاء مسنون اثنان به طین آن طین و سماع صلصلة از او در موضعی دیگر من مصلصال كما للفخار

الثاني

اشان بوجود آتش را و همچنانکه درخرف و باین قوت ناریه در آید بی اثری از شیطنه هست و کس
خلق انسان من مصلای که الخیار و خلق الجن من مایح من این تشبیه فرمود که در انسان هست
از قوت شیطنه بقدری که درخار از اثرها هست و اما شیطان اصل او از زانیه آتش است که بهیچ
ماده و درجایی دیگر تشبیه فرمود نفع روح خوش در او بقوله تعالی فی طائر من طائر فانما سوتیه
و تحت فيه من دمی **مولانا** دام تو از مختلف احوال گرفته منع جان را خاله بر دینال کرده
روح را در صورت پاله او نمود این سه کار از کجی خاله او نمود و حضرت امام اهل عرفان علیه سلام
الله الخیر اشان کرد بقوله ثم جمع من جنس الارض الی تولد حتی مصلحت بد درجات شش گانه مذکور
اقل عبات و ادل الشان از بدجه سابعه که تحت نفع روح است بقوله علیه السلام ثم نفع فیها من روح
پس در دمی عبادی تعالی بقدری که در این صورت مصلحت مواء معده از روح خویش که از انست
حیات هر چه بآست تمام **شعر** فیه من و جیه تشریفست این علم الامامه تعریفست این
از نفع روح الهی در علم ذوقی و تحقیقی است جمیع اسماء الهیه **مولانا** جان صافی بنسبه ابدان شده
آب صافی در یکی بنیان شد **فصلت** ای ناقصت الصور المنفوخه فیها روح تعالی حال کونفا
انسانا فی الصالح مثل بین یدیه مثولا انصب فاما یعنی آن صورت مخلوقه از رب مطروح در ارض
بعد از نفع روح الهی در او نه است و در حالیکه مشکل بود با جمل هیئت و جانی و مصوره بر حسن صورت
انسان **عطار** صورتی از بای ناسر جمله روح لطف و ناطف و فوج اندر فوج اخلاص تشریف
بکرم لغت خلقنا انسان فی احسن تقویم پوشیدن در حسن صورت که بحال معنی خلایه آدم علی
خلایه علی و آتیه بر هاست **مولانا** ای کل اندوده خورشیدی میان کالهیدی در وند
جشدیدی که کج خا کلا استی . نشاها ناسبا فی خود طریف و طریفه می یابد ۵
چنان خود را خلق کرده که نشاها می که استی لباس خرم پوشیدن که دونه کون آتست
حق در حرف آورده که آن دونه زبا استی **لما** طلع الله تعالی من شرق القدم و تجلی جبهه لعدم فلم یشتا
غیر تشبیه تمجید بحاله و تقاضی صفاته من صفاته کون اجماع حتی استمعوا بوضاله و فرجوا لماء فاما خلق
انواع ابیانه و اولیایه که قال کنت کرا محفیا فاحیث ان اعرف غریف من بحر الکاف و المون
عرفه فصبت فی ذرا لعدن و استوقدتمه نالهجه فلهبت و الت ذبنا و حوثره فصار صامیا یعنی تشبیه

قال سبطاح العاشق رضي الله عنه،

السلام

۱۲۵۶

جنگ و ترس انسان دو زده کند اندر و بنا هم سر
در اینجا است و محو تا حالت ملک کوکله تا خبر را
... اینجا آید ...

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴

الوهية والنيابة
المتعلق بالحق
والاجاز المنز
هم مبرور عن
النيابة لا بالبررة

فانجه من نور نور کمال جلالت کما و نهما بقی و لوله عتسه نار نور علی نور بفعل قرار ذلک الضیقه
افکار الازلیه و صفاء السرمذیه قریب بر بویسته و مهد بعبودیتیه فی بن فضا عطمته فطر علی من
بحر کبریا به قضیه معالجین من افانین کرامته ثم خسر بعد ذلک وقت صباح سنه ثمره فطه بخله و انشاء
بحسبته کما قال صلوات الرحمن و سلامه علیه خلق الله آدم علی صورته ثم رفع فیه من روحه فقام باذنه و
ثم بتزئیه فقال انشاء خلقا آخر فبارک الله احسن الخالقین فطهره فی عین القدس و البسه خلل
الانس و ذئیه بحلیه الکمال و کله بحال الصفا و نوحه بتاج التماثیه و اربکه علی حجب الهدایه چون بد
فطرت را از قایب قدرت بریت حقیق قدم انشاه راه غلام بجهان حد ثانی در آورده خلعت خلافت
پوشیده و علم و علم آدم الالهام کلمات و خزانه اسرار بکوش جان از حق شنیده افشایه از نور کبریا
بر سر نهاده و کمر عبودیت در مقام قرب بر میان بسته بلباس صفات و انوار ذات مزین شده چهره
را بخلق جمال قدم برشته صیغ صبغه الله در جامه جان زده اعجین عروسی راحی بخودی خود بسته
میان ملائیکه بان ملکوت گفته صور که فاحسن صور که فی صفة آدم علیه السلام زین که صفتی ملکوت
بود و بدیع فطرت و خزانه امامت و کارخانه حکمت و نوآمده مسافران شاه راه قدم از ولایت عدم
صلوات الله علی بنیا و علیه و السلام **عطار** خداوندی که جان بخشید و ادراک نهاد اسرار خود را در کمال
طبیعی که اسرار را نوار عشق خویش آورد و او بدیدار و ذلک خویش چارگان نمود او زین مانی ملکوتان بود
نچار ارکان نمود اجسام آدم و میده از دم خویش اندا و دم دو عالم در قیام کرد بشکر ۵۰
و صالشی یافتی از وصل بر خور سر اسر در تو پیدای ندانی که بشک این جهان و آن جهانی
نوی آینه هراسه می پرت جمال خویش در آینه می بین کمال الشرح الطیابین حق قال یجمع تجلی
عجلی ذلک و صفات پیش از کن روح الخلقه را با او پدید آورد و دیو پیش تاج بغایوس نهاد و نظر جلالت و جمال نشانده
بینین احدی بنماهن زینت داد و از آنست که سایه طوبی قدم و قاب با مراد عدم علی الصلوات و السلام گفت که الاله
فی بین الرحمن عیدان خلق روح صور آمد را پام بر پهل هزار سال بدو غلی کرد حدیث حسن طریقه آدم بیدار برین صبا
در حدیث طیب بمان عشق اند بکمر آن صور داد سایه عرش پرورد چون نام شد گفت غلظت بعدی انگاه روح را از خلق
مع فضل را و میدگشت و نفع چنه من دنجی چون غشعین و اوصاف بیافت شش خلق غلظت مذم شد بجهان سودا و روشن
کرد او گشت خود که فاحسن صور که چون در انسانی کمال باد خود را بسوزی و حدیث گفت فبارک الله احسن الخالقین

صلی علیہ وسلم

[illegible]

وہیچس

کمال حکم پروردگار باین معنی دارد که او موجود گردانید تا بدان مشاهده اسرار غریب آفات و عجایب عالم
اشکال و احوال و تولید کرد و بدین ملاحظه آثار حسن و جمال محفوظ نگذارد شد و صور منافع و مضار جمیع را
از نزدیک و دور ادراک نماید و چون بعضی از مطالب و مکان حسی بسبب حجب جسمانی از عمل محال نظرات
حاشیه خارج بود پس حکم حاشیه مع را ایجاد نمود تا آنچه درای محاب و بدان در آن کند میان صالح
و فساد آن فارغ گردد و حواس ظاهر انسانی را با ایجاد آن حاشیه بکمال رسانید و نوع انسان را به شرف فهم و تفاهت
کلام از دیگر حیوانات ممتاز گردانید و چون نظرات ادراک هر حس از این حواس حاشیه عالمی از عمل محال
مخصوص بود و هر یک کار دیگری نمیتوانست کرد چنانکه فو سامعه از ادراک عالم الوان عاجزست و بوی از ادراک
باضع از ادراک عالم اوصول و شامه از ادراکات و ذایقه از ادراکات پس مثنوی کمال حکمت فو حس
مشغول را در پیشگاه دماغ غیبیه و مود و در این مشغولین بچ حواس گردانید و او را در غیب احباب
و ادراک اسرار با هر چه شکر در آن نگاهداری و اخبار و جامع الاسرار علیه گردد مثل آنکه بصر در پی باقی رتبه
آب پس حس شکر از جمله رادی باید و از انچه حس شکر می نامند و چون حس شکر فو حافظه
نداشت تا بدان خازن لایزال و حافظ اسرار نماید فو خیال را در برابر او داشت تا امثال صور منافع و مضار
در خیال خیال از اجاف و اضلال محفوظ و محروس ماند و در حالت وصول بعد حصول معرفت اصول گردید و
این دو فو در جبلت انسان و حیوان مرکب بودی هر عین از اعیان نافع و مضار که بدو رسیدی و لو باین عین
مشتم و متاثر گشتی بچ آن عین عود کردی باز نشناختی و کار او را در کشی و پیوسته درین حلقه ماندی و چون
آدمی چنانکه در جذب منافع و دفع مضار با خود حفظ معانی عسوات هم محتاج است و فو حس شکر
و خیال ازین درجه عاطل است بکمال قدر فو و هم حافظه را در وسط دماغ نهی کرد تا او هم مدرك معانی
گرد و حافظه خازن مشاغل حس مشرک صورت دوست و در شمر ادراک میکند و خیال آن صورت را نگاه
دارد و هم معنی دوستی یاد دوست و دشمنی یاد دشمن ادراک میکند و حافظه این معنی را نگاه میدارد و در
مشرک صورت اغذیه بر عزم و بهر رادی باید و خیال آن صورت را حفظ میکند و هم معانی اغذیه بر عزم

مهر و برادری است و فو حافظه آن نگاه میدارد و جمیع حیوانات درین فوای منکره با انسان شکر دارند و اگر کسی
را چنین فوای دیگر بخورد خود در کفر نفسان با حیوانات دیگر برابر بودی چه حیوانات را این حواس هست و هم
چون او را عقل جیل تواند کرد و خود را خلاص تواند داد و هر چه او را در حال حق آید در شاول آن شکر نماید
آن در فوای الحال اندازد و در حلال استغفال اندیشه نتواند کرد زیرا که این حواس مذکور که حیوان با نوع انسان در
شکر یکست و حساس حال حاضر نمیشوند که در پس حق جیل و علا نوع انسان را شرف نور عقل که مدرك عوافت این
دیگر حیوانات ممتاز گردانید تا بدان نور و در معانی شایع و آثار اطعمه و اغذیه و غیره نظر کند و منافع و مضار
مال آن را بداند و این اخس و ادنی مراتب فواید عقل است و فو اعلی و اعظم آنست که مطالعه اخبار الهی و مشاهد
اسرار ذات شاهی کند و باین همه ادراک حواس و آفات که در ذات انسان میل و رغبت اطعمه و اغذیه باشد این
همه در حق او منبجود و جمیع فوای و ادراکات معطل گردند و جمیع حق از حواس بهین منفعت و دفع مضرت
نشان نمی دهد چه بپار این ادراکات هست اما چون بسبب اختراعات مزاج میل و رغبت با طعم و مزیت شاول
از آن منفعت شایسته کمال حکمت صفت ادراک را در مدکی از آن که در حق است بر و مکرر گردانید تا بعد حاصل شاول
طعام مشغول او باشد و اگر آن ملک از عمل خود ساکن نگردد آدمی در شاول طعام چنان بیانند که در ملک
کشید چنانچه که به سبب طبعان فواید صفت در حال طبعان آب پیوسته بهین بپسند تا مزاج نبات بهیاد آید
و نبات شود پس حکم حکیم صفت کراحت را بر انسان مود که در این نباتان آید از و در صحت شاول کند و آن صفت
سبب هلاک او نکرد و بعد کمال است کمال این صفت اگر صفت قدرش ممد و نمودی مقصود حصول نرسو
چون شخصی که درین است و در اجنت چیزی که را در و در است یا که است از چیزی که ملائمه او است و او بهر
قدر نه شاول بر عزم می تواند کرد و میزان مکرر فواید می تواند نمود پس حکم از آن بعد کمال این صفت
قدرش بر روی مکرر گردانید تا اعضا و جوارح آدمی بهر چه داعیه الدت در شاول مرعوب و دفع مکرر که مخزن
و ساکن گردانید و چون ادراک و قدرش هر یک حقیقی از حقایق روحانی اند و از حقایق روحانی در عالم
ظهور می نماید آن جسمانی ممکن نیست حکم را از چنانچه باطن انسانی را با آثار آن صفت منکر گردانید ظاهر جسم

کشته است و چون کفله بر کلبه آن و طبعش آن کرم و خشکست و نشان اعتدال او آشت کمر خنک و
روشن و سبک و نازک باشد و از آنکه فایده است اول طبعش و شیند و نیت در منافذ اعصاب و فواید و
پنجم غسل معانی و کثافت نقل و آنچه از آن فایده ماند زهر آن اجنبی کذ **مرحله چهارم**
سودا است و آن در جوی کلیوس است که در تحت اجزای آن رسوب کرده است و طبعش آن سرد و خشک و از آن
سه فایده است **اول** آنکه خون رفیق را بقوام آورد تا لا محاله فواید اعضا گردد **دوم** آنکه فواید عظام از آن
حاصل میشود **سپنم** آنکه طبعش هر روز جزوی از آن بر مریضه منبت شود تا فواید از آن استخراج گردد و
انچه از آن فایده ماند طحال آن اجنبی کند و چون جوهر خون از آن فواید این اخلاط مصفی گردد آنرا که خون است
انچه از آن فواید آن جوهر روح نامیه گردد و از آنکه جمیع اعصاب که پیوسته است به مجاری عدا
و آن که با او پیوسته خوانند پس فواید فاسد آن کیوس را از راه آن عروق جمیع اعضا فواید کند و این عروق را
سوا که نیز گویند پس فواید مصوره هر جزوی از آن اجزای آن بشکل عصبی گردان میشود و این فواید است از طول
نور و نور و عروق و شکل گردان پس فواید مولد جوهری است و با این فواید شکل از اشباح بدن منفصل گردانند
جزوی از آن اجزای آن فواید عصبی میشود و چون آن خون لطیف کرم سفید فواید بدن کشته است از
جگر صعود کند و عروق کبد رسد کلین مایه آن خون اجنبی کد ناخون مصفی از فاسد و عروق روان گردانند
و از آنرا که کد زبانی و عجایب صفت بر دانه که درین محل آن است که عروق کلیه به عروق جگر پیوسته است
ناخون رفیق از جگر متضامی شود و چون عروق جگر عروق مریضه کلیه مایه آنرا بجز و یکشد و چون از
بقوام می آید و عروق میفرستد و اگر عروق کلیه بجز کد پیوسته بودی و مایه خون از او وسط جگر جذب کردی
خون غلیظ کشی و از عروق مریضه جگر معود آن ممکن کشی و فواید اعضا سیر نشدی و جگر ورم کردی و
هلاک کشیدی پس آن خون را که کلیه از کیمو جذب میکند فواید فواید آن فواید خون را که در آن است غذا
کلیه میبارد و فواید فواید آب مایه را به شانه میفرستد پس اگر کلیه را آفتی رسد از آن امر این مایه چون سقط
شود و در دپشت و مرال بدن و استسفا طبعی و فواید فواید مولد گردد و اگر کرم را آفتی رسد از آن علتهای مریضه

چون بر فک و دندان و بیژر و حرق و غیره مولد گردد و اگر طحال را آفتی رسد از آن علتهای مریضه و چون
جذام و بهق و مایه لیا و غیره مولد شود پس چون روح نامیه بکمال متفاوته باشد انچه در بدن و فواید
آشت روح حیوانی شود و دل آنرا از جذب کند و از دل و کما جمیع اعضا پیوسته است و از آنرا
خوانند و آن عروق مجاری حیوانی است در بدن و این عروق را صواب نیز خوانند پس مایه این روح حیوانی
از دل جمیع اعضا جاری گردد و مقام حیوانی در بدن این روح است و از مایه جمیع اعصاب که پیوسته
است پس روح فغانی در مایه بار چهارم نفع یابد و چون بغایت لطافت و صفای رسد مایه جس
و حرکت گردد و از آنرا حس و حرکت را از راه کد ناخون جمیع جوارح جاری گردد و مقام حس و حرکت بدین
این روح است و این روح فغانی را در مقام است اول محرم مدبر و فواید حرکت را در مقام است اول
فواید فاعله که آن حرکت بدین اختیار است چون رسته و شیند و فواید فواید باغته و او را هم در مقام است اول
فواید فواید دو فواید عصبی اما فواید مدبر که فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
و هر فوایدی از آن فواید مدبر که فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
روح فغانی که در عروق غفلت از پیچ و پاز استخوان نیز یکپرده است و فواید مایه را فواید آن فواید فواید
عظمت مختلف نیز یکپرده فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
و طوالت و سئون کردن از عفت مهر و محو نیز یک فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
مطبوع متداخل نیز یک فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
دو عروق و رباط و او را در سه عروق عصب و با پیوسته است و عروق فواید فواید فواید فواید فواید فواید
فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
رابطات و اعنته و عفت و فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
آفات فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید
عصا و عظام و عروق و اعصاب و عفت و فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید فواید

کرده بعضی آن ساد و بعضی بارد و بعضی رطب و بعضی پاپی بعضی مغزک و بعضی ساکن که اگر هر از هاری
مردن باردی بلکنند یا برون باردی حار و مغزی گرداند یا رطوبت پاپی یا بس داغله کند
یا پوست پاپی بر رطوبه غالب گردد یا غرض مغزک ساکن گردد یا غرض ساکن مغزک گردد و شخص بهلاش
زردک شود و سفید گردد و عام کالانام از این هر فارغ و بجز و این هر جز آن مذکور چون که سه شود طعام
خورد و چون شهن غالب شود و طاع کند و چون خشک گردد و بعضی را بر بخاند و این غذا نماند که را و و خرازد
خوردن پیش خوانند که شنگ از و شهن پیش راند هر عر انعام و افضال پادشاه را بر مایه معصیت پیکان
و رضای جانب بنانی را در هوی او شوم فتنائی می باز در هرگز یک ذره از افعال فحش و سحر ندارد و بلکه طه
نظر بخند آوار خود نکارد

[illegible]

صحة فادراك كبره وعظمه لان من جعله بغير الادراك من حيث صورته وتوحيده وبما جعله من القوى الروحية فبذلك جميع ما
خرج عنه فان ينطق بكل جزء منه حقيقة الاسم لا على الارض ثم يخرج عنها فادراكه به الاسماء الالهية كلها للشيء منه فبذلك يخرج
صوره الاسم له ان كان هذا الاسم يخرج جميع الاسماء الالهية فكذلك الانسان كان مع جرمه من جرم العالم فانه يخرج جميع صفاته العالم الكبير
لهذا يسمى العقل العالم انما اكبر او لربوبية الامكان معني الادراك فيكون العقل في نفسه في عشرة والعلم في نفسه في العلوم من صفات
العالم الدالية فعلمه صورته وعليها خلق آدم فادرك خلقه الله على صورته فكانت الملائكة كذا في العالم كالفقار الى الوضوء مثل العالم المتكبر
والحقية والحكمة والذكاء وهذه تحت تصرف الروح الانساني وانشاءها وجرها الى الدنيا والسموات والارض والسموات
الدائمة والاشياء التي في الدنيا والاشياء التي في السموات وقد ذكرنا في ادراج العالم في قوله وكل خلق منها اولى من تلك القوى التي في العالم المسماة
بالملائكة يخرج منها الاخرى افضل من انما لا ينشأ من ربه كالملائكة وبقية كالملائكة والذين تحتها كالملائكة والذين تحتها كالملائكة والذين تحتها كالملائكة
من فضاء شمس في غير ذلك فبذلك يخرج من تلك القوى في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
مصدرها في قوله في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الحكمة الالهية من طرف الحقيقة ما يخرج من ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
ان كل واحد من تلك القوى التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الامكان على قدر حقيقته حيث ان تلك الحقيقة في تلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الحال ان تلك الالهية ما كانت الا صاحب الحقيقة الكلية المستقيمة في تلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الخصائص الخمسة به كالحق اليه بغيره والحال ان الرجوع في تلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
ما تضمنه الطبيعة الكل التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الانسانية الحاملة لهذه القوى التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
وسيد الشيخ في قوله على السلام انما غش الحزن وان العناصر وما في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
صورها في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الانسان الى كمالها لا يقتضاه الطبيعة الكل ذلك لا يبرهن على طريق نظر في هذا الفن من الادراك لا يكون الا على كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الكشف يعرف ما اصل صور العالم انما لا يبرهن على طريق نظر في هذا الفن من الادراك لا يكون الا على كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
لصوره كالجوهر الحزين لان صورته تلك الصور لا يبرهن على طريق نظر في هذا الفن من الادراك لا يكون الا على كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
العالم وانما تلك الصور والآثار في العالم انما لا يبرهن على طريق نظر في هذا الفن من الادراك لا يكون الا على كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل

بنزلة الروح للبدن والكلية للآلة وانما الجامع لجميع ما اشتمل عليه العالم انما لا يبرهن على طريق نظر في هذا الفن من الادراك لا يكون الا على كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
طوره وخلقته في هذا الصرح الشامل من كل الحقائق فلهذا لا يمكن ان يكون الا على كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
واحب استبصار كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
حواشي من طهر الباري من معارف ربه شيعه كاساني وجوارح محمد صاوي وادراكه في الحقائق جوارح الامكان اعطاه الله التي
يكتب ما بين وما بين صرحه كنه الحق في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
وتأخر صوره ومعنى ربه وطهره وشارع عليه السلام في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الادراك في الشفاء والادراك في الشفاء في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
بوساطة الحواس في الشفاء في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
منه في الادراك في الشفاء في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
من الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الطاهر في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
يحتاج الى الحواس في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
الاحسان وفاء املا صورها في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
بالسكان دون وخارج اسوارها في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
وكاين في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
والمستقر في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
مقدم في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
التي منها الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
اي اشارة الى اسوره والبرهان الى ما جعل له من العلم بوساطة هذا الجسم ما اعطاه القوى النظرية والفكرية والقوى الحسية والخيالية
التي لا يكون من شأنها اي من تلك القوى ولا من اشياءها لان النفس الانسانية لا يوجد هذا الجسم في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
امرث بالغير منه وقد برهن على ذلك في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل
سكنه بالرب وانما كانت السكينة في هذا النور لان النور الكلية والمعاني الحقيقية لا ينال في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل في قوله وان فيها في ذلك القوة التي في ذلك الاصل

الشيء من غير ان يكون له ظاهر فلهذا قال في المعاني صوره او يكون اليها **مقام** وانما من غير ان يكون اليها **مقام** الى الله تعالى وقد كان
هم ما كان قد كان بود . ثانياً بعدد من ينهك بود . دولت دين كرمين كرمين . فلهذا كان ما بر كرمين . وفي
الشيء يحصل القوى على فروع العلم او يكون بها مستغنياً على انواع العلوم الحاصلة بالحواس الظاهرة والباطنة مثال ذلك حصل على عرشه انا
استعمل عليه فاعلمه بذلك على امر الحق موسى بوصفه في الثابتات والمفاتيح في البصائر اي الشان وان كان الروح المتبرك هو الملك فان لا يرب
الايدي اياه ان الروح المتبرك لا يدبر الا بواسطة هذا الثابت فاصحبه هذه القوى الكائنة في هذا التاسوت الذي عبر عنه بالثابت
في باب الاشارة الى الحركات التي يحصل بها الروح صاحبها لهذا القوى الحادثة في البصائر التي هي من اجزاء النفس في باب الاشارة
اي هذا المعنى ثابت في باب الاشارة الى الحركات التي يحصل بها الروح صاحبها لهذا القوى الحادثة في البصائر التي هي من اجزاء النفس في باب الاشارة
على نفس الحق مد كلام امام ابي حامد متفق ويزيد في ذلك ما لم يأت على علم من كلامه روح الله روحه في شكوف الاشارة الى ان النفس
في باب الاشارة الى الحركات التي يحصل بها الروح صاحبها لهذا القوى الحادثة في البصائر التي هي من اجزاء النفس في باب الاشارة
اذ به يصير الحيوان جوارحاً وهو موجود في الاربع والثاني الروح الحيواني وهو الذي في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
على الروح العقلي الذي هو في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
ولا يباين عن نفسه اليه ان يكون قليلاً فيصير بحيث اذا عني عنه بكي وطلب له ما هو من صفاته في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الحيوان في دون صفاته ولا يوجد له في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
موضع انما في نفسه عليه في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
اداه الحواس اليه من الاشارة الى ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الشكل الذي يدرك به المعاني الخارجية عن الحواس والخيال وهو الجوهر الانساني الحاصل ولا يوجد له في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الصورة في الكيفية واعلم ان في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
على انما في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
صفاته اذ به في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الاجسام بل الحقائق كلها لا يخرج عن العقل واما اجزاء العقل حيث يتجلى في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
من نفسه عند تعيين الاحكام وسنميت هذا انشاء الله والحواس خمس في الظاهر جواسيه وكلها باطن خزانة لان المستودعات والمخبرات
والمستودعات والمخبرات التي مستودعات الحواس في الظاهر اجسام الاجسام اجسام الوجودات وله الباطن
جواسيه هو ما من خيال ودمم وذكره في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين

الحكام

الحكام العقل فاعلمه مستغنياً اليها واما العقل الانساني فلهذا قال في المعاني صوره او يكون اليها **مقام** وانما من غير ان يكون اليها **مقام** الى الله تعالى وقد كان
هم ما كان قد كان بود . ثانياً بعدد من ينهك بود . دولت دين كرمين كرمين . فلهذا كان ما بر كرمين . وفي
الشيء يحصل القوى على فروع العلم او يكون بها مستغنياً على انواع العلوم الحاصلة بالحواس الظاهرة والباطنة مثال ذلك حصل على عرشه انا
استعمل عليه فاعلمه بذلك على امر الحق موسى بوصفه في الثابتات والمفاتيح في البصائر اي الشان وان كان الروح المتبرك هو الملك فان لا يرب
الايدي اياه ان الروح المتبرك لا يدبر الا بواسطة هذا الثابت فاصحبه هذه القوى الكائنة في هذا التاسوت الذي عبر عنه بالثابت
في باب الاشارة الى الحركات التي يحصل بها الروح صاحبها لهذا القوى الحادثة في البصائر التي هي من اجزاء النفس في باب الاشارة
اي هذا المعنى ثابت في باب الاشارة الى الحركات التي يحصل بها الروح صاحبها لهذا القوى الحادثة في البصائر التي هي من اجزاء النفس في باب الاشارة
على نفس الحق مد كلام امام ابي حامد متفق ويزيد في ذلك ما لم يأت على علم من كلامه روح الله روحه في شكوف الاشارة الى ان النفس
في باب الاشارة الى الحركات التي يحصل بها الروح صاحبها لهذا القوى الحادثة في البصائر التي هي من اجزاء النفس في باب الاشارة
اذ به يصير الحيوان جوارحاً وهو موجود في الاربع والثاني الروح الحيواني وهو الذي في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
على الروح العقلي الذي هو في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
ولا يباين عن نفسه اليه ان يكون قليلاً فيصير بحيث اذا عني عنه بكي وطلب له ما هو من صفاته في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الحيوان في دون صفاته ولا يوجد له في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
موضع انما في نفسه عليه في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
اداه الحواس اليه من الاشارة الى ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الشكل الذي يدرك به المعاني الخارجية عن الحواس والخيال وهو الجوهر الانساني الحاصل ولا يوجد له في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الصورة في الكيفية واعلم ان في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
على انما في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
صفاته اذ به في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
الاجسام بل الحقائق كلها لا يخرج عن العقل واما اجزاء العقل حيث يتجلى في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين
من نفسه عند تعيين الاحكام وسنميت هذا انشاء الله والحواس خمس في الظاهر جواسيه وكلها باطن خزانة لان المستودعات والمخبرات
والمستودعات والمخبرات التي مستودعات الحواس في الظاهر اجسام الاجسام اجسام الوجودات وله الباطن
جواسيه هو ما من خيال ودمم وذكره في شئ ما اودعه الحواس ويظهره في اعين

فَمَنْ يَنْفَعُ النَّاسَ

الغافق من الانوار بحسب استعدادات الغائبين ومع هذا فلم ينقص من السراج الاقل شيء بل هو على كماله كان
وكل سراج من هذه السرج بضائمه ويقول انما مثله واني في فضل علي وانما يرضى عنه كما يرضاه ويصلي
يقول ما يرى فضله عليه من وجهاته الاصل ولا التقدم والثاني ان في غير مادة ولا واسطة بينه وبين ربه وما
عداه فلم يظهر وجود الاية والمواد التي قلت الاشتغال منه وظهرت اعيان العقول هذا كذا غاب عنها بل لها فيه
ذوق كيف يدرك من لا وجود له الا بين اب وام حقيق من كان وجوده عن غير واسطة واذا كانت العقول يحضر
عن اذناك العقل الاولي التي ظهرت عنه ففهمنا عن ادراكه خالق العقل الاولي وهو الله تعالى اعظم فانه اول ما خلق
الله العقل وهو الذي ظهرت منه هذه العقول فوما عاين هذه النفوس الطبيعية اوجوه هذا الروح وحق هذا
الارواح الخفية التي لكل نفس طبيعية فاذا سويته ونفخت فيمن روح وهو هذا العقل الاكبر ولهذا يقال
فما العقل الخفي من الله الذي اقصته هذه النشأة الطبيعية باستعدادها الذي هو عبارة عن نسيتها وقد يلما
ليقول هذا الامر ما علم ان كل شئ من كل الوجودات لا اجسام يرجع الى جسم واحد والنفس يرجع الى نفس واحدة و
العقول يرجع الى عقل واحد ولكن لا يكون من الواحد الكثرة يحضر واحد يتل بسبب اذا ما لمت ما ذكرناه وحذرت
لكذلك فيكون كان ذلك الواحد انقسم الى هذه الكثرة لا انما انقسم في نفسه اما ان الكثرة لا يقبل القسمة كالنفوس و
العقول والاصل المرجع اليه واما الكثرة في قوتها ان يكون منه هذه الكثرة من غير ان ينقسم من حيث جسميته
كالجسم التي يتولد عنها الحيوان بناءً او يخرج فذلك الماء والريح ليس هوس حد هذا الجسم الذي يكون عنه ما يكون
محصول ومنه كل دم قد نشأه انما في آتت كد روح انما في كذا او انفسنا طرفة يسكن في جوهرية بسطت مجردة
مددك بذات ومتصرف ديدن بالآت وان جوهرية جسمية ونزجها في ونزجها في من كل انوار خمس
وهناك ان في امور دون حكم نظري يراه من استعداده بان يافته وواجب كشف ارباب نظر دون في نفسنا طرفة
يستتبع جلاء اين احوال است مواءمة وروح انما في بدن عصى يتلقى كبر در ابتدا احكام طبيعة برآثار
عقل غالب بود وافعال وهو مقتضى شئونة وغضب باشد وچون ابتداء ظهور نور عقل شود غالب في افعال
كه ازان افعال دد روح رايحه شده مترا كه بود وسطوة آن نور عقل با نور نشاند وافعال واقول بطريق سابق
بمعنى شئونة وغضب بود في ملاحظه حسن وفتح آن شئونة او عقلا وروح انما في را دين مرتبة نفس كونه كد
افعال كوهيد و موطن اخلاق ناپسند يده است وروح دين حال چراغ عقل را در راه هو ايش دوشم شئونة
وغضب داد و بدان نور را بمظان حصول مقاصد نفس يرد و بعضى كد دين مرتبة سابقة غنايت ان في انان
مدد كده در اشراف نور عقل خصوصاً كه جميع صادق اخبارا باياد ان يونده دقيج افعال ذمير كه در اشراف احوال

هو الإمام رحمه الله في كتابه العزيز الروح
واضافه اليه فقال في حق النفوس الطبيعية

كذا نأخذ باغبان بن جبرئيل بن بشار بن زياد كبريت ان شمس يودش ولا بهر آن فموده است آفتون
 من نحن الاخرين السابقون كبريت من زادهم ادم من معنى جده اقامه كن برام من بدش سجده ملك
 وزين من رفت تاهتم فلك اول فكي آخر ايد در عمل خاصه فكري كبريت ووصف نازل والظاهر بالصورة وهو
 ظاهر والباطن بالسورة اي بالسورة المنزلة لان باطنه على صورة الحق وان لم يكن ظاهر امر صورته عند احد
 الصورة فهو عبد لله مخلوق منسوب رب بالمشبه الى العالم اي برتبة كبريت في الروح البذن ولذلك جعله
 خليفة وابناءه خلفاء اي الكلي من ابائهم كصرح به رضى الله عنه في كتاب العقلة حيث قال وما كل اناس
 خليفة فان الانسان الميراث ليس بخليفة عندنا ومن ههنا اي من هذا المقام حيث يفهم منه كون الانسان ربنا
 من حيث باطنه عبدا من حيث ظاهره يعلم انه نعمة من الصورتين صورة الحق بربوبية باطنه وصورة العالم
 بربوبية ظاهره ونفصيل هذا المقام في الفصوص اور ذنا وتجليا بالحواسي المرصه ليعلم ان الحق وصف
 نفسه بالظاهر باطن فاحد العالم المتعالي الانسان الكبير عالم غيب يسمى بالملكوت والامر والباطن وشهادة
 تسمى بالملك والخلق والظاهر اندر من معاش العالمين من الانان وغيره من الجبريات والماديات الباطن الحق
 من حيث اسمه الباطن بغيره والظاهر اي الحق من حيث اسمه الظاهر بشهادته ووصف نفسه بالرضى والغضب
 اللاتين بربوبية الوجوب الذاتي واوله العالم ذا خوف ورجاء اللاتين بربوبية الامكان الحاصلين من الافعال
 عن الغضب والرضا ففان نحن معاش العالمين غصبه ونرجو رضاه ووصف نفسه بانه جميل وذو جلال لللاتين
 بوجوب الذاتي واوله معاش العالمين على حية واتن اللاتين بنقص الممكن وفقره الحاصلين من الاتعالي
 عن ذي الجلال والجليل وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ونسب اليه فان كل اسم من اسماء الله تعالى رقيقة في العالم بها
 يضاف الى العالم الحق فبغير عن هاتين الصفتين المتقابلتين اللتين له تعالى كالظهور والبطون والرضى والغضب
 والجلال والجليل بالذاتين اذ بهاتين الافعال الالهية وبها يظهر الربوبية كالبدين يمكن الانسان من الاندفاع والاعطاء
 وبها يتم افعاله اللتين توجبها منه اي من الحق على خلق الانسان الكامل لكونه الجامع للحقايق العالم ومقره لانه
 يحققه جامع لجميع الحقايق الكلية التي للعالم ويتضمنه جامع لجميع تخصصاته الجزئية ذوات كائنا كآيات تسمى
 مجموع در صهيته انسان كاملت الحاصل ان الانسان جزء من العالم جامع لجميع مافيه من الحقايق عالية كانت او دنيا
 شريفة او خسنة لطيفة او كيفة سورت وديود در شسته دراوه سورت نيك وديود شسته دراوه
 عجيب از حقايق عالم هر چيزي درا بود دم فواء انلاك وفواء ارکان كبره فواء كان با نيات وحيوان كبره

في الفصوص السوال الثاني والاربعون ما فطرة آدم الجواب قال الله تعالى فطرنا على ما خلقنا عليه
 وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة وقد يكون الالف واللام للبعد اي الفطرة التي فطر الله الناس عليها وقد يكون
 الالف واللام لجنس الفطرة كما لان الناس اي هذا الانسان لما كان مجموع العالم ففطرة جامعة لفطر العالم ففطر آدم
 فطر جميع العالم بقا نهرتي بش بن جاني وزود رسته باقر ريبان اذ ان كشتن اسوت راسخو
 كجان هر يك در نيت مضمر تو مفر على زبان درسياني بيان خود را كرت جان جاني تاربع شمال كشت مسكن
 كدل در جانب چپ باشد زن جهان عقل وجان سره باشد زن دمين و آسمان برآيه تست فيه اشعار باه مع
 سادته العالم في حقايقه ومقره انه محض الجامعة الاحدية دون العالم وبهذه الجمعية التي اتخذت بهامفادات
 العالم كاتحاد العناصر بالتركيب والتحاد كيقينها بالانحاج والتحاد صورته تعوي العالم المسماة بالقوة ليستعد لقبول روحه
 المنفوخ فيه اسحق الخلافة لان الخلافة يجب ان تناسب المستحق ليعرفه بصفاته ويفد حكمة في المتخلف فيه وناسب
 المتخلف فيه ليعرفه باسمائه وصفاته فخرى كل حكم على ما يستحقه من مقره باه فتاجب بروحه واحدية جميع
 الحق وشارك بصورته واجزائه وجوده ومقره باه العالم وصورة الحق من العالم شهادة وروعة
 وروبيته من جهة غيبه قال الحق القوي لا يقال الانسان اكمل المظاهر لا تراجم الكثرات لا تقول الكلية
 بجمعية الاحدية الا بالفضل في العالم الا كبره عالم الكبره كبره من حيث المخرج شاركت بالانسان جمعية
 جميعها اما احدية جمع آت جميع نادر ذكرا كثرات وانسان واحد قال في ذلك هذا الفص واما اختصاص
 هذه الكلية الالهية بالخصر الالهية حيث قال رضى الله عنه فص حكمة الهية في كلمة آدمية ذلك بسبب
 الاشتراك في احدية الجمع كبره معنى احدية جمع واحدية كبره آت كبره داني جامع امور منكبره باسند بجميكي كبره
 امور متعدد بربك كبره محمول وموصوف شون وباحكام بكي كبره منضغ كبره شلا حقيقة بوعيه انسانيه را
 صفت كتاب وشعر وعلم وغيرها بالقوة حاصل است وابن اوصاف هر دروي مندرج من غير امتياز بعضها عن
 بعض وجوب اين حقيقت در هر يك از افراد خود بكي اين اوصاف ظهور كند مثلا در زيد بشعر ودر عمر و
 بكبا بة ودر بكر بعلم اين اوصاف بربك بكي مفعول شون وباحكام بكي منضغ كبره شلا حقيقة بوعيه انسانيه را
 نتوان گفت كه كاتب شاعر است وعالم يا شاعر عالمست وكاتب وعلى هذا القياس اما اين اوصاف اكر در ذاتي
 واحد كذا كانت مثلا جمع شون هاتين اوصاف هما عاى خود موصوف كبره دبر فان كبره كانه شاعر
 وعالم وشاعر عالمست وكاتب غير ذلك وحينئذ اذ اين اوصاف مضاف كبره داني شان كبره حقيقة انساني را كبره
 اوصاف مذكوره است در انصاف بهر وعدم خصوصية بوصفي دون وصفي بغير حقيقة نوعية انشائية وشامل الاعلى

اي الالف واللام في الفطرة

يعني تسمية عبارة از اين آقا است
 كبره ان مستند مول روح متفوق
 وراوست روح مستحق خلافة

بمنزلة محضه احدى جمعيه الهيات وصنعة كتابت وشعر وغيرهما مما يشتمون عليه وزيد وعمر وغيرهم من
مظاهر تفصيل في فاني كرام است وتلك مثال مظهر احدى جمعي اشان كدوى هريك ان افراد شئون برك سمر بامنة
ومضاهي شان كل كرامات غيبت يعني تعين اول كرامتي است بر حقيقته محمدي وحقيقته الثانية ونفس رحمانية كشنة
فالعلم شهادة والحقيقة غيب لانه من حيث الصورة داخل في العالم ومن حيث معناه خليفة لله رب وسلطان
للعالم فاجمع الله لادم بين يديه اي الصفتين المتقابلتين الانشائي والشرطي والحاصل من الجمع له بين يديه
قال يا ايها الناس ما صنعتك ان تجعل لما خلقت بشي وما هو اى الجمع بين يديه لادم الا عين جمعة اى جمع آدم بين
الصورتين صورة العالم وهى الحقايق الكونية الاتقالية كالحرف والرجاء والهيبة والاشئ وصورة الحق
وهى الحقايق الالهية الفعلية كالارض والغضب والجلال والجمال وهما اى صورتان المتقابلتان الالهية و
الكونية المجموعتين لادم هما اى الحق في الحقيقة لان العاقل والعاقل شئ واحد في الحقيقة طاهر في صورة الفاعلية
تارة والعاقلية اخرى فغيرتهما باليدين يما هما الصور الفاعلية المتعلقة بمحض الربوبية ويسراهما الصور
العاقلية المتعلقة بمحض العبودية واماني شئية الخالقية فما كان الا الصفات الفعلية المتقابلتان
المعبر عنها باليدين كما قال الشيخ قبل ذلك خلق آدم حصل له الصفات الاتقالية الكونية فتمتلك اليدين
ولهذا قال في الصفتين المتقابلتين الفعليتين فغير عن هاتين الصفتين باليدين وما قال هما اى الحق وقال في
الصفتين المتقابلتين في الالهية والكونية هما اى الحق واليدين جزء من العالم فاعرف الا ما هو من العالم
فاستكبر وتغزز لا يحتاج به عن معرفة آدم فلم يعرف منه الا ما هو من جنس نشأته فاستوعبه وماعرف ان الذي
حسبه نقصا كان عين كماله لم يحصل له هذه الجمعية لانه مظهر اسم المصل وهو من الاسماء الناطقة في الاسم الله الذي
مظهر آدم فما كان لجمعية الاسماء والحقايق ولهذا اى ولاجل حصول هذه الجمعية لادم كان آدم خليفة في العالم
فان لم يكن آدم مظهر بصورة من استخلفه وهو الحق اى لم يكن متصفا بكمال الله متما بصفاته فيما استخلفه فيه وهو العالم
فما هو خليفة لان الخليفة يجب ان يعلم مراد المستخلف وينقل ما به فلو لم يعرفه جميع صفاته لم يكن له انقاد امره
وان لم يكن فيه جميع ما تطلبه الرعايا التي استخلف عليها لكان نقيل لكون جميع ما تطلبه الرعايا فيه استنادها
اليه اى استناد الرعايا ورجوعهم اليه في مهماتهم فلا بد ان يقوم آدم بجميع ما يحتاج الرعايا اليه والاعطس
بخليفة عليهم جواب قوله وان لم يكن فيه جميع ما تطلبه الرعايا واعادة الشرط بقوله والا تدرك لشرط بل بعد العهد
بوقوع المعصية وهو قوله لان استنادها الى آخره بين الشرط والجزاء والحاصل ان آدم ان لم يكن متصفا بجميع
صفات الله لم يكن خليفة له وان لم يكن جامع لجميع ما تطلبه العالم واجزاؤه منه لم يكن خليفة عليهم

حيث قال باليدين الشئيين
منه على خلق الانسان
الكمال
منه

فما هي الخلافة الا الانسان الكامل لانه الجامع للحقايق الالهية والكونية فانشأ الحق تعالى صورته الطاهرة
اي صورته الموجودة في الخارج من جسمه وور حقه من حقايق العالم وهى عالم الملكوت وصورة اى صورة
العالم وهى عالم الملك وانشأ صورته الباطنة على صورته تعالى اى جعل اوصافه وخلقه كاصافه وخلقه
تعالى فانه جميع بصير عالم من جواد كانه الحق تعالى متصف بها وهكذا هو اى الحق تعالى في كل موجود بقدر
ما تطلبه حقيقة ذلك الموجود اى يظهر فيه قدر ما يليق به منه لكن ليس لاحد من الموجودات مجموع ما
للخليفة لان الخليفة تطلب من الحق الظهور فيه بجميع الكالات الطاهرة والباطنة وغيره ما يطلب الخ
حصة فما كان الخليفة وهو آدم بما كان به من الخلافة في مجموع العالم الا بالجميع اى الاسباب تصانف مجموع
حقايق العالم قال رضى الله عنه في خطبة كتاب العله لمور الشار على الليل على النهار لايجاد الانسان المخلوق في
احسن تقويم ابره من شجرة جامعة لصور حقايق المحدث واسماء القديم واقامة عز وجل معنى راسخا للفقهاء
وانشاء برزخا جامع للطرفين والواقعين احكم بيديه صنعة وحسن بنيانية صبغة فكانت مضاهاة لاهية الالهية
بخلقه ومضاهاة الاكوان العلوية والسفلية مختلفة فقد علمت حكمة نشأة حيد لادم اعنى صورة الطاهرة اى
علت ان حكمة انشاء صورة الطاهرة من حقايق العالم وصورة هي ان يكون فيه جميع ما تطلبه الرعايا التي
استخلف عليها وقد علمت نشأة روح آدم اعنى صورته الباطنة اى علته ان حكمة انشاء صورة الطاهرة
من حقايق العالم وصورة هي ان يكون فيه جميع ما تطلبه الرعايا الباطنة على صورته تعالى وان يكون مظهر
بصورة من استخلفه فيما استخلفه فيه ليصير بين العققين سقما للخلافة كاستدرك خلافت ان يكون باردا
بيديه صفات وفعل واناء فقوى آدم الحق باعتبار صورة الباطنة المنشأة على صورة الحق تعالى الحق باعتبار
صورة الطاهرة المنشأة من حقايق العالم ومن صورته وقد علمت نشأة رتبة وفي المجموع من الصورة الباطنة و
الصورة الطاهرة المنشأة بين من صورة العالم وصورة الحق الذي به استحق الخلافة قال قدس روحه في ذلك نعم الفهم
الادنى واما اختصاص هذه الكلمة الالهية بالحضرة الالهية فذلك بسبب الاشتراك في احديتهم فكلما ان الحضرة
الالهية المعبرة عنها باسم الله تشمل على خاصات الاسماء كلها واحكامها التفصيلية وانشائها المفرقة عنها اولا
والمتميزة الحكم اليها آخر ولا واسطة بينها وبين الذات من الاسماء كما هو الامر في شان غير ما من الاسماء بالنسبة
اليها اعنى بالنسبة الى الحضرة الالهية كذلك الانسان من حيث حقيقة ومرتبة لا واسطة بينه وبين الحق
لكون حقيقة عبارة عن البرزخية الجامعة بين احكام الوجوب واحكام الامكان فله الامانة بالطرفين

من الاسباب
التي
تتعلق
بالخلق

ولهذا الاعتبار قال رضى الله عنه فيه انه الانسان الحادث الان والشاء العالم الابدى فله الاولية والقدم
على الموجودات من هذا الوجه وانما ستر آخريه فمن حيث اشياء الاحكام والامار اليه واجتماعها ظاهرا وباطنا
فيه كائنا ما كان اولاه من ذلك انه لما كان حكمه فان الحق الجاهل الشؤن واحكامها ورواها وكان حكم ذلك الشاى
ولوانه من امتهات الشؤن ايضا كذلك وهو المعبر عنها بما ينج الغيب فظهر في الدور في احوال الموجودات
واحكامها ودوامها بالعقول والنفس من حيث حيلة حكمها بالاجسام وعليها كالاقدام المعنوية ولما كانت
الافلاك تابعة عنها وظاهرة منها ظهرت بهذا الوصف الاحاطى حكم الدور صورة ومعنى ولما كانت العقول والنفس
متفاوتة الرتب من حضرة الحق بسبب كثرة الوسايط وقلة الحكم الكثرة في دورها وكثرة تفاوتات الافلاك
في الحكم والاحاطة فاقربها نسبة الى الشرف العقول انما احاطة واقلها كثرة والامر بالعكس فيما نزل عن درجة الاقرب
للمر ولما اشرف اليه ولما كان الامر كذلك في عربة العقل المنور والشهود المحقق اقضى الامر والسنة الالهية ان يكون
ومول الامداد الى الموجودات ونحو الحكم الى الجانب الاخرى المشار اليه في اجابات الهية وتبهمات نبوتهم والمشهود
كثفا وتحققا وصيلا وعودا دوريا فالمدد الاقوى يتبع من مطلق النقيض الذي بالبرزخية المشار اليها في
حضرة العقل الاقل المكثى عنه بالنظم في اللوح ثم انهم قد اقرروا في الافلاك فلما بعد ذلك ثم سري
في العناصر ثم في المولدات وينتهي الى الانسان منصفيا بجميع خواص كل ما سطر عليه فان كل الانسان المشي اليه
ذلك بمن سلك وعرج واتخذ بالنفس والعقول وتجاوزها بالنسبة الاصيلة الغاية حتى يتحد من خيرة الحق
من سببه الاصيلة فان المدد الواسل اليه بعد اشياء في الكثرة الى اقصى درجات الكثرة وصورتها بتبديل اجديتها
اعنى احديتها تلك الكثرة الى تلك البرزخية التي من جملة صفاتها الوحدانية الثانية اللاحقة فيبذل الدارين بالاشياء الى تمام
الذي منه تعين النقيض الواسل الى العقل وهذا ستر من لوجهه ولم يشهد له يعرف حقيقة قوله تعالى **وَاللَّيْلُ يَرْجِعُ**
الامر كله ومن هذا شأنه فهو الذي قيل فيه من حيث صورته العصرية الآخرة الجامعة انه خلق في احسن تقويم
ومن حيث حقيقة ان اجز غير مسنون ومن لم يكن كذلك فهو الممتثل الى اسفل السابقين لبعده كثر من اصله
الذي هو المقام الوحداني الاقوى لا يتردد من اعلى الارب وهو البرزخية المذكورة الى اقصى درجات الكثرة و
الاتصال ووقت عند ما يختلف الكل الذي تتلهم الدارين لانهم وان اتخذوا فهم من تعون في اعتقادهم كادوى
عن بعض التراجمة في مدح نبيا عليه الصلوة والسلام يخبرك الله من آدم فما زالت تجد راتقي والواقفون
في اسفل السابقين ليس كذلك فانهم لم يتجاوزوا نصف الدارين فاعلم ذلك فهذا ستر اختصاص آدم بالحضرة الالهية

يقين باحدى تلك الكثرة تبطل
ان تلك البرزخية الاصيلة
الذاتية
شبه

وسبب اوليته من حيث المعنى وآخريته من حيث الصورة وجمعه بين الحقيقة الوحدانية التي هي محدد احكام الوجوب
وبين الكثرة التي هي محدد احكام الامكان واتبعه الامر آخر الى الوحدانية من حيث انه ما جاوز الحد انكسر الى الضد
قد بين ما سمعت فانه من لياق المعرفة الالهية والانسانية فانك ان عرفت ما ذكرنا لك عرفت مراتب الامماء ونطاق
درجاتها وتفاوت درجات الموجودات من حيثها وعرفت ستر قوله تعالى **وعلم آدم الاسماء كلها** وان ستر الخلافة
الجمعة بين الوحدة والكثرة لكن على الوجه المذكور وعرفت ستر ظهور العلويات بتبديلها وعرفت ستر قوله عليه
الصلوة والسلام **ان الله خلق آدم على صورة** وان تفاوت المذنب في الطهور وتفاوت الاستعدادات
العابله وعرفت غير ذلك ما يطول ذكره قد برئ من شدة الشاء الله تعالى وفي الباب الاحد والسبعين وثم امر من
الغرائب قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق اعلم ان الله هو اللطيف الخبير العلي القدير الحكيم
العليم الذي ليس كمثله شئ وهو السميع البصير لما خلق الاشياء وذكر ان له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين
وضع الاسباب وجعلها له كالحجاب حتى توصل اليه تعالى كل من عملها حجابا وهو يقصد عنه تعالى كل من اعتد هال رايا
فذكرت الاسباب في انما ان الله من ورائها وانما غير تبطله عما عفا فان الصنعة لا تعلم صانعها ولا مفسدة عن
رايتها فانما عنه تأخذ مضارها وما فاعلها خلق الارواح والاملاك ورفع السموات قبة فوق قبة على عمل الانسان
وادار الافلاك ودحا الارض لتبين بين الرفع والخفض وعين الدنيا طريقا للآخرة وارسل بذلك تترى لما خلق
في العقول من الخيرة والقصور عن معرفة ما خلق الله من اجرام العالم واراده والطائفة وكما فاعلها في الوضع والبر
ليس العلم به من حظ الفكر بل هو موقوف على خبر الفاعل لها والمشيئ لصورها ومتبيل في علم العقل من طريق الفكر كما كان
ذلك خاصة لا تزيده فان الترتيب لا يفرق الا بالثبوت في الاشخاص حتى يقول هذا فرق منا وهذا تحت هذا وهذا
قبل هذا وهذا بعد هذا والعقل يحكم بالامكان في ذلك كله نعم ان الله قد رزق في العالم العلوي المقادير والاوزان
والحركات والسكون في المال والحمل والمكان والمتن خلق السموات وجعلها كالقباب على الارض قبة فوق قبة على
الارض كاسنق تلك في هذا الباب على شكل وضع عالم الاحرام وجعل هذه السموات ساكنة وخلق فيها نجوم جعل
لها في سيرها وسباحتها في هذه السموات حركات مقدرة لا يزيد ولا ينقص وجعلها قفلة سامرة مطيرة وادعى
في كل بناء اسمها ثم ان الله لم يجعل السباحة للقوم في هذه السموات حدثت لغيرها طرف لكل كوكب طريق وهو قوله
والغيا ذات الحيك فسميت تلك الطرق افلاكا فالافلاك محدث بعد وبت سير الكواكب وهي سيرة السير في جرم السماء
الذي هو ساحتها فخرق الهواء الماس لها فحدثت لغيرها اصوات ونغمات مطربة لكون سيرها على وزن ملهم

ح

سبب

فلك فترات الافلاك الحادثة من قطع الكواكب المسافة السماوية في جريها بعادة مستمرة قد علم بالرمز مخادير
تلك الحركات ودخول بعضها على بعض في السير وجعل سيرها المتناظر بين بطو وسرعة وجعل لها تقدما وتاخرا في أماكن
معلومة من السماء تبين تلك الاماكن اجرام الكواكب فلو اضافة الكواكب ما عرفت تقدما ولا تأخرا ما هي التي يدركها
البصر ويدرك سيرها ورجوعها فجعل اصحاب علم الهيئة الافلاك تنبأ بآثارها في حكم العقل اعطاهم علم ذلك علم
رمز الكواكب وسيرها وتقدما وتأخرا وبطوها وسرعتها واذا فاذلك الى الافلاك الدائرة بها وجعلوا الكواكب
في السموات كالشمامات على سطح جسم الانسان او كالبرص لياضها وكل ما قالوه يجعل ذلك ميزان حركاتها وان الله تعالى
لوفض ذلك كما ذكره فكان السير السبعين ولذلك يصيبون في علم الكفوف ودخول الافلاك بعضها
على بعض وكذلك الطريق يدخل بعضها على بعض في المحل الذي يحدث فيه سير السالكين فهم يصيبون في الاوزان
مختصون في ان الامر كما رتبته وات السموات كالأكوان الارض في جوف هذه الاكر وجعل الله هذه الكواكب
ولبعينها وقفا معلوما مقدما في ان ما من محضصة لم يخبر الله العادة فيها ليطلع صاحب الرصد بعض ما اوحى
الله من امر في السماء وذلك كله تنبأ وضعي يجوز في الامكان خلاصه مع هذا الاوزان وليس الامر في ذلك
الاعلى ما ذكرناه شهودا وكشفا ثم ان الله تعالى يحدث عند هذه الحركات الكوكبية في هذه الطرق السماوية
في عالم الاركان وفي المولدات امورا ما اوحى في امر السماء وجعل ذلك عادة مستمرة ابتداء من الله ابتداء
عباده فمن الناس من جعل ذلك الاثر عند هذا السير لله تعالى ومن الناس من جعل ذلك لحركة الكواكب
وشعاعها ما ان عالم الاركان مطارح شعاعات الكواكب فاما الذين آمنوا فاذنهم ما بانا بالله وما الذين
آمنوا بالباطل فاذنهم ما بانا بالباطل وكهروا بالله وهم الخاسرون الذين ما ربحوا تجارتهم وما كانوا مهتدين
ثم ان الله تعالى وكل ملائكة بالارحام عند مساقط النطف فيقبلون النطف من حال الى حال كما قد شرع لهم
وقدر ذلك النقل الاشهر وهو قوله وما نقيض الارحام اي ما تنقص عن العدد المعتاد وكل شئ عند تقديره سبحانه
تعالى يعلم شخصية كل شخص وشخصية فعله وحركاته وسكونه وربط ذلك بالحركات الكوكبية العلوية فنبأ
الانوار وجعله الله عند هالها فلا يعلم ما في الارحام ولا ما تخلق من النطف على قدر معلوم الا الله تعالى
ومن اعلم الله من الملائكة الموكلة بالارحام ولهذا يكون الحركة الكوكبية العلوية واحدة ويحدث عنها في الاركان
والمولدات امور مختلفة ولا يخصص ولا يخصص نظري في جزئيات الشخص العالم العنصري لان الله قد وضع على منجزه
مختلفة وان كان عن اصل واحد كما تعلم ان الله خلق الناس من نفس واحدة وهو آدم وجعلنا مختلفين في عقولنا

وان اجرام السموات
متناهية الاجزاء

ان رشان بروي وثان
سبهي وميان ماه ونقطه
كبرهشم افند هرب

متفاوتين

شعر

متفاوتين في نظرا والاصل واحد منها الطيب والخبث والابيض والاسود وما بينهما والواسع الخلق والضييق
الحرج فالاصل فرد والفروع كثيرة فالخلق اصل والكيان فروع وما خلق الله العالم الخارج عن الانسان
الاضرب مثال الانسان ليعلم ان كل ما ظهر في العالم هو فيه والانسان هو العين المقصودة من الوجود فهو مجموع
الحكم ومن اجله خلقت الجنة والديار والآخرة والاحوال كلها والكيفيات وفيه ظهر مجموع الاسماء الالهية وآثارها
فعلوهم والمعدب والمرحوم والمعاقب ثم جعل له ان يعذب وينعم ويرحم ويعاقب وهو المكلف المختار وهو المجبور
في اختياره ولربما جعل الحق بالحكم والقضاء والفضل وعليه مدار العالم كله ومن اجله كانت القيمة وبرأخذ الجان ولربما
ما في السموات وما في الارض في حاجته بحرك العالم كله علوا وسفلا ونبا وآخرة وما خلق احدا من خلق الله بالخلاف الا
ابن حنن ومكرام من المنع والعتاة فالسعداء خلقا ونواب ومن دون السعداء فتواتب لاختلاف ينوبون عن اسماء الله في
ظهور حكم آثارها في العالم على ايديهم فهم خلقا في الباطن فتاب في الظاهر فالناس هو الظاهر للليل لانه تاييب
لا خليفه له في موضع شرعي واستمر البقاء فيعلم من حكمه بغير الحكم المشروع ان الشرع الارادي في جو مستقر
ثم اعلم انما كان الانسان الكامل عبد السماء الذي يسلك الله بوجوده السماء ان يقع على الارض فاذا زال
الانسان الكامل واشتغل الى البرزخ هوت السماء وهو قوله تعالى واشتقت السماء في يومئذ واجبه اي
ساقطت الارض والسماء جسم شفاف صلب فاذا هوت السماء حل جسمها حر النار فادت دخانا احمر كالدخان
السائل مثل شعلة نار كانت اقل مرة وزال صوت الشمس فطست النجوم فلم يبق لها نور الا ان ساحتها لا
تدور في النار لا بل انتشرت فهي على غير النظام الذي كان سيرها في الدنيا فيعطى من الاحكام في اهل النار على قدرها
اوحى فيها الله تعالى لانه الاخرى تجديد نشاة اخرى في الكل لا يعرفها العقل الا بالوحي والروح المحفوظ ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم انتهي الله يوم القيمة في المقام المحمود بجأده لا يعلمها الا ان يعلمه الله اياها في ذلك اليوم
ما يظهر من حكم الاسماء الالهية لا يعلمها احدا ليوم فتشاة الخلق واحوالهم وما يكون منهم في القيمة والدارين
على غير نشاة الدنيا وان شهبها في الصورة ولذلك قال ولقد علمت النشاة الاولى فلو كانت كرون انها كانت على
غير مثال كذلك تنشئكم فيما لا تعلمون يوم القيمة فلذلك في هذا الباب طرفا من هيئة جهنم وحيات الجنات
وما فيها ما لم نذكره في بابها فيما تقدم ولجعل ذلك كله في امثله لتقرب تصورها على من لا يتصور المعاني
من غير ضرب مثل كضرب الله القلوب مثلا بالادوية بقدرها في نزول الماء وكضرب مثل الغيرة بالسياح
كل ذلك لتقرب الى الافهام الضعيفة الامر وهو خلق الانسان على البان بما بين له فلم كيف سيره

وان كان من طوائف السموات
وهو الظاهر والباطن
والروح والقلب

الماء من الاسم الرجز فتشقق فكان الماء فنبهنا لنا الشرح بما ذكر عنه من هذا الاسم فلما فطنا صودته بالترتيب
قال ما فقه هو ماء يعلو عليه فما فقه الا حق وما تحته هو ماء بغيره عليه اي ما تحته شيء فظهرت فيه الاشياء فالله اصل الاشياء
والصور كلها وهو اقل من طهر اصل فهو بجم لا يخرج ثم فقهت منه انما راي منقذ لاسر والملائكة وهو الارض وذلك
بتقدير انهن راي العلم بهذا المثل المضروب المثل الذي يضرب ويشكله هو الماء وهو الدائرة المحيطة وهو تلك الاشياء
والنقطة التي في الدائرة مثال اعيان الارواح المعيرة والنقطة العظمى في هذا النقط العقل والدائرة التي الجانب النقطة
العظمى التي في داخلها نقطتان هي نفس الكل واللوح المحفوظ وتلك النقطتان في القوان العلية والعلية والاربع النقط
المجاورات الدائرة النفس رتبة الطبيعة التي هي بيت الطبيعة العظمى الدائرة في جوف هذه الدائرة العظمى هي جوه
الحيوان وهو الهاء والشكل الرابع فيه هو العرش والدائرة في جوف هذا الشكل الرابع هو الكسبي موضع القديسين و
الدائرة التي في جوف هذا الشكل الخامس والادوار الثمانية والجنات والدائرة التي تحت الثمانية هو الملك الموكب ملك
المنازل وما تحت مقعده هو جحيم ومما تحت مقعده هو النار في صورته في الارض وما بينهما من الاركان والكواكب
الثابتة كل ذلك جحيم فاذا كانت المياه والارض فاما يقع التبدل في الصور لا في اعيان وان كانت اعيان صوراً
وكذا اذا علم المراد فلا شاحة في الاقطار والباريات والخطان اللذان تحت الشكل الرابع المسمى عرش المظن الواحد الماء
والآخر الهواء وانضافت الدوائر التي في جوف تلك الكواكب في السموات والخطوط التي يستقر عليها اطراف انصاف الدوائر
الارض وما بين القبة التي في اقل خط من خطوط الارض ثمانية خطوط بالجملة هي الثلثة الاركان الماء والهواء والنار و
المعادن المعينة في تلك الموكب والمنازل وكل قبة من القباب السبع فيها نقطة حمراء هي صورة كوكب كل قبة
ثم جميع ما في جوف تلك الكواكب يتجلى في الآخرة الى صور غير هذه الصور وفي جوف تلك الكواكب يكون
الحشر والنفس والحساب والعرش الذي يحيى فيه الحق الفصل والقضاء والملايكة في تلك الارض سبعة صفوف بين يدي
ذلك العرش والناس والجان بين العرش وصفوف الملايكة والصلوات منصوب كالخط الذي يقسم الدائرة نصفين
ويشقي الى المربع الذي خارج سور الجنة موضع المادية التي ياكلها اهل الجنة قبل دخول الجنة وبعد الجوان على الصراط
وتشكل هذا كله وامثاله واكتب على كل شكل اسم المراد به فمن ذلك صورة الماء وما يحيط به من الارض الى العرش الاستواء
فان موضع صور الاشكال صوب هذا السبع صور ما يشكك به واحدة فانه لو اشبع كان اربعاً للثاني في الفصل الثالث
في العالم وهو كل ما سوى الله وتوحيده وقصده وروحه وحياته وعلوه وسفله اعلم ان العالم عبارة عن كل ما سوى الله تعالى
الا المكنات سواء وجدت او لم توجد فانها بما تميزت علامتنا علما او على العلم واجب الوجود لذاته فهو الله فان لا

حكمه لا انهم في حال عدمها ووجوبها بل هو ذاتي لها لان الترتيب لا يتم الا في عالم من عالمين والعلامة
لان الدليل على الترتيب فاعلم ذلك وليس العالم في حال وجودها بشئ سوى الصور التي قبلها الماء وظهرت فيه فالعالم ان
يظهر حقيقة انما هو عرض زائل في حكم الزوال وهو قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم اصدق بيت قاله العرب قول لبيد
الكل شئ ما خلا الله باطل يقول بالحق حقيقة
يثبت عليها من نفسه فما هو موجود الا بعينه ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم اصدق بيت قاله العرب
فالجوه الثابت هو الماء وليس الا نفس الرحمن والعالم جميع ما ظهر فيه من الصور في عرض فيه يكون انما
وتلك الصور المكنات ونسبتها من الماء نسبة الصور من المرأة فظهر فيها العين الراضى والحق تعالى هو صير
العالم خفوا لراي وهو العالم بالمكنات فما ادرك الا ما في علمه من صور المكنات فظهر العالم بين الماء وبين
روية الحق فكان ما ظهر دليل على الراي وهو الحق فقطن واعلم من انست واما انصده على الظهور والترتيب
فارواح نورية رانية مهيمنة في صور نورية خفيفة ابداعية في جوه نفس هو الماء من حملتها العقل الاول وهو
العلم ثم النفس وهو اللوح المحفوظ ثم الجسم ثم العرش ومقره وهو الماء الجامد والهواء والظلمة ثم ملايكة
ثم الكسبي ثم ملايكة ثم الاطلس ثم ملايكة ثم تلك المنازل ثم الجنات مما فيها ثم ما يختص بها وبهذا الفلك
من الكواكب ثم الارض ثم الماء ثم الهواء ثم النار ثم الدخان وشئ فيه سبع سموات سماوات القمر وسماوات
الكواكب وسماوات الزهر وسماوات الشمس وسماوات الاحمر وسماوات المشتري وسماوات الما قبل ثم املاها المخلوقون منها ثم ملايكة
النار والماء والهواء والارض ثم المولدات المحدثات والنبات والحيوان ثم نشأة جسد الانسان ثم ما ظهر من اشخاص
كل نوع من المخلوقات والنبات والمعدن ثم الصور المخلوقات من افعال المكلفين وهي آخر نوع هذا ترتيبه بالظهور
في الاجداد واما ترتيبه بالمكان الوجودي او المتوهم فالمكان المتوهم المعقولات التي ذكرناها الى الجسم الكل
ثم العرش ثم الكسبي ثم الاطلس ثم الموكب وفيه الجنات ثم سماوات راحل ثم سماوات المشتري ثم سماوات المريخ ثم
سماوات الشمس ثم سماوات الزهر ثم سماوات الكواكب ثم سماوات القمر ثم الاثني ثم الهواء ثم الماء ثم الارض واما ترتيبه بالمكان
فالانسان الكامل ثم العقل الاول ثم الارواح المعينة ثم النفس ثم العرش ثم الكسبي ثم الاطلس ثم الكسبي ثم
الوسيلة ثم عدن ثم الفردوس ثم دار السعاد ثم دار المقام ثم الماوى ثم الجنة ثم النعيم ثم تلك المنازل ثم
البيت المعصور ثم سماوات الشمس ثم القمر ثم المشتري ثم راحل ثم الزهر ثم الكواكب ثم المريخ ثم الهواء ثم الماء ثم
الغراب ثم النار ثم المخلوقات ثم النبات ثم المعدن وفي الناس الرسل ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنين

ثم سائر الخلق وفي الامم امير محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم امير موسى عليه السلام ثم الامم على منازل رسالها

واستادى الله سبحانه الملائكة وديعته لديهم لها لا ذعاب السجود له والخشوع لكرامته

يعني خدای تعالی

يعني خدای تعالی طلب اداء امانته خویش ان ملائک کرد که نزد ایشان صلوات و قبول امر حق تعالی بعبده کردن ایشان
آدم را و خاشع شدن ان برای تکریم و تعظیم او کما قال تعالی واذ قال ربك الملائكة اني خالق بشرا من صلصال من حلل مستو
فاذ اسويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين قال السج في كتاب العبد اعلم ان الله تعالى لما اراد ان يخلق الانسان
بعد ما مقل الله له الملكة واحكم اسبابها اذ كان الله قد قضى سابق عمله ان يجعله في ارضه خليفة ناياب عنه فجعله
نخلة من العالم كله فاما من حقيقة في العالم الا وهي في الانسان وهو الكلمة الجامعة وهو المختص الشريف وجعل
الحقايق الالهية التي توحيث على ايجاد العالم باسرها توحيث على ايجاد هذه النشأة الانسانية الامامية فقال عز وجل
للملائكة اني جاعل في الارض خليفة فلما سمعت الملائكة ما قال الحق لها ورايت ان تترك من اضداد متنافرة وان
روحه يكون على طبيعة مناجاة قالوا اتجعل فيما نرى فيها وفيك الذمات غير على حاش الحق ثم قالوا انفسهم
بما تقضيه نسايتهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فقال اني اعلم ما لا تعلمون شيخ نجم الدين زكي كويد دخلت نفس لسان
بحسب حقايرت نبايد كبريست ملائک اطفال كانا ديد اني اعلم ما لا تعلمون بودند چون اسم خلقه شنيدند در در كبريست دخلت
نفس ديدند ان سايهي بر ميدند نداشتند كه آب حيو معرفت در آن طلمات بغيره است و كج بخت در آن خزينه **البشر**
آن سايهي كن كل آدم بود آن سواد الوجه فقر و در ديد چون ملك هادي ز عشق و در ديد عشق و در ديد مش هادي بود
چون ملك عاشق روحاني بود بي و قوت ان در ديد انافي بود چون شر عشق و در داشت حال كبر اطلس روحانيت
اكر چه پس كران بها و لطيف است قابل آن شر نبايد انما البلاس طمان طمان و جهول يي بايد تا في توقف پذيراي كرد كه
وجله الانسان ثم رجع و يقول يا ربنا ان الله تعالى و هو الارض ملكا بعد ملك ليقول اليه بقبضة منها لتفخ فيها صورة
جله الانسان فاما من ملك منهم الا و تقسم الارض عليه بالذي ارسله ان لا ياخذ منها شيئا يكون عذرا من اصحاب النار فجمع
الى ان وجد الله عزه راسل فاقسم عليه كما اقيمت على غيره فقال لها ان الذي و جنتي و امرني اولى بالطاعة فقبض منها
قبضة من سبلها و خزنها و ايقضها و احسنها فظهر ذلك في اخلاق الناس و الوانهم فلما حضر بين يدي الحق شرفه الحق
بان و لاه قبض ارواح من خلقه من تلك القبضة فتميز و تعين و خسر الله طينة آدم بيده حتى قبلت بذلك التعين
النفع الا في و تحلل الروح الحيواني في اجزاء تلك الصورة ثم فرغ بعد التعين و النفع هذه الصورة الالهية و عين لها
من النفس الكل النفس الناطقة الجزئية فكان الروح الحيواني و القوى من النفس الرحاني بفتح الفاء وكانت النفس
الجزئية من اشعة انوار النفس الكل و جعل يده الطبيعة المضيرة تدبير جسده و يد النفس الجزئية تدبير عقله و ايدها
بالقوى الحسية و المعنوية و تجل لها في اسمائه ليعلم كيفية ما ملكها اياه ثم جعل في هذه النفس الناطقة قوة اكملها العلم
بواسطة القوى التي هي كالاسباب لتحصيل ما يتدبيره في النفس الرحاني كانت حيوة هذه النشأة و بالفر الناطقة
كلت و ادركت و بالقوة المعنوية فصلت ما اجمله الحق فيها فانزلت الاشياء مراتبا فاعطت كل ذي حق حقه فجامعون

ادراك

[illegible]

2

من علی بن
 بنیادی
 از خورشید خلق خالودید
 مانند دین عالمی
 سده ارسواں
 آسمان پر افروخته
 بر خاک و در احاطه
 سجده کرده و در
 کس محمد و محمد
 کورسته دودی بدر آمد ز در
 لغت در دهم
 چهره هوش از درگاه
 اعین خال و مسافر
 با نفس که از خیر
 هر کسی که از
 عرب این در جسد
 کرد او دور

کعبه اہل بیت

وقف

[illegible]

فان الناس عرض على ما منعهم منه

قلب تو پس اگر نه اراده قلب باشد از جاره حرکت مخصوصه بفعل نمی آید نسبت قلب توبه قلب الله تعالی
همچون نسبت جاره نسبت به توبه قلوب العباد بین اصبعی الرحمن یقلها کیف یشاء پس اگر حق تعالی احداث
اراده در قلب تو نکند ظاهر نشود از جاره توفیق نیا که جاره ذات الفعل شده به قلب و قلب اراده
شده بحق تعالی پس از آن حیثیه که مستقر باراده قلب است محتاج باشی و از آن حیثیه که اراده قلب باراده
حق است نه با اختیار توفیق مجبور باشی و از آن اختیار پس فعل به اختیار توفیق باشد و اختیار فعل نه به اختیار
باشد **مولانا** کز و قلم قلب باشد بقدر و حرمت کاتب اگر در دست سلطان بود در کف سالار
سرش را می کشد از برای آنچه او داند که جالیوس به داد صلاح حال پاری نیارد آن قلم کفین بفعل خوش
ندان آن قلم کردن بطبع خویش انکاری اگر او را قلم خویش و کرا و را علم خویش و در او مویش است و بهیچ
نکند در خرد و صفی که او را جمع صفت چه بی ترک ترک عجب مجبور مختاری و بدانکه ازین که اختیار
عید نه با اختیار است لازم نمی آید که فعل منسوب به این اختیار نه فعل اختیاری باشد که جعل الافعال اختیاری
للعبد مستند به امور پس شی منقاد بر توفیق و اختیاره و لکن لا یخرج الفعل عن ان یتوکل اختیار یا فان
صفة القدرة والارادة والعلم لیس فی شی من المواد با اختیار الموصوف الا ترى ان الله تعالی فاعل مختار
بالاتفاق مع ان علمه و قدرته و امارته لیس مستند به اختیاره **کذا قال علامه الدواعی رحمه الله**
فی الفتوحات لما کان عند العالم مقبولا فی نفس الامر لکن یفهم مجبورون فی اختیارهم لذلك جعل الله مال
الجميع الى الرحمة پس بنده مختار اگر چه مجبور است در اختیار خویش سزاوارست که مطرح نظر تصدیق
در همه حال استعداد بیدل مجبور باشد در قیام تو طایف عبودیت و قبول فرمان آبی تا هر چه امر حق
تعالی بکردن آن وارد شده بدان کار جهه مستطیع مبدول داشته باشد از آن مبادرت جوید و هر چه
بناکردن آن اشاره رفته از آن احتراز نموده هیچ وجه پیرامین آن نگردد **مولانا** در خویش توبه بخشید
چند بکین در کار و بار چند کار بخت این و آن هم ندارد کس باید کرد تا آن قادر است
این که فرزند این کم یا آن کم این دلیل اختیار است ای صنم جمله قران امر و نفیست و وعید
امر کردن سنگ سر را که دید هیچ دانا هیچ عاقل این کند باکوخ و سنگ مهر و کین کند
خالق کو اختر و کرد و کند **مولانا** هر چه جاهلان چون کند پس بروشیرین و خوش با اختیار
فی بطنی و کاهت دزد و دوار **مولانا** هین بخوان رب بما اعوفیتی تا نگریدی جبری و کج که نمی

اینست توفیق قوله علیه السلام
امر بین امرین ص

قال العلامة الدواعی ص

المکمل قال ص
لفظ جبر معنی را می جبر کرد
و آنکه عاشق دست جبر کرد
این معیت با حق و جبر نیست
این تجلی هست اس این نیست
و نبود این جبر جبر عامه نیست
جبر این اماره خود کامه نیست
جبر ایشان شناسند ای پس
که خدا آتش در دلشان بصیر
عیب آینه در ایشان کشت فاش
ذکر ماضی نزد ایشان کشت لاش

اختیار و جبر ایشان در کسست قطرها اندر صد فکاهت هست بیرون قطره خرد و بزرگ در صدف هم در خرد و بزرگ
طبع ناف آهوست این قوم از برون خون و زردون مشک خط تو مگو کس مایه بیرون خون چون رود و ناف چون مشک شود
تو مگو کس مس برون بدست در دل اکسیر چون کرد که اختیار و جبر در توفیق محال چون در ایشان رفت شد فو جلال صریحی بود

نظر

برضا کرده بهانه ای جوان جرم خود را چون نمی بدی گران فی قبول لذت و فی ردای غلام
امر و نفی را می بین ملام از برای آنکه فرمان برداری و عبادت حق تعالی در این موطن همچون
افامه شهادت بر دعوی کرد در مشهد است از ایشان صادر شده بکفایت بی در جواب است
پس **مولانا** سادین در عین قاضی قضاء بهر دعوی السیم و بی کبی کفایت آنرا از احتیاج
قول و فعل مشهودست و بیان این نماز و روز و حج و جهاد هم کجای دادنت از اعتقاد
این زکوة و هدیه و ترک حسد چون کجای دادنت از سر خود چه هر کس که بی در جواب است
صدیق بر بوی حق تعالی کرد و تجودیت خود و عهد در تحت امر و نفی سید است اگر مایل بود که
چون اعمال عباد تمام به قدره و خلق حق تعالی است کما قال عز و علا والله خلقکم و ما تعلمون پس اختلاف آن
در وصف طاعت و معصیت چیست و چرا بعضی مشاب باشد و بعضی معاقب و فایده ارسال
رسل و انزال کتب چه باشد جواب گویم که بی اجاع ارباب تحقیق از علما ظاهر و صوفیه که عقده عقاید
ایشان از فرایده ما انا علیه و اصحابی منعقد است بر آنست که حق تعالی خالق افعال بندگانت همنانکه
خالق اعان انسانست هل من شای غیر الله لا اله الا الله تعالی الله یعول الطالمون علوا کثیرا هر چه
در حیرت فعل می آید از خیر و شر جبر و توفیق مشیت و قدره و ایجاد حق عز و علاست و لا یؤمن
الغری و قد سئل عن الخلق فقال قوابل و اشباح تجری علیهم احکام القدرة **مولانا**
پیش قدره خلق جله را که عاجزان چون پیش سوزن کارگاه کاه نقش دیو و کاه آدم کند
کاه نقش شادی و کاه غم کند دست فی تا دست جنبانند دفع نفق فی تادم زنده در غم
توفیق آن بازجو تفسیر هیچ گفت ایند ما زیت اذ مریم کرب پرانیم تیر آن فی زماست
ماکان و تیر اندازش خدا **کذا قال فی التعریف اجمعوا ای الصوفیه علی ان الله تعالی خالق افعال
العباد کلها قال الله عز وجل قل الله خالق کل شیء** فلما كانت الافعال امیاء و جبان یقول الله
خالقها ولو كانت الافعال غیر مخلوقه لکان الله خالق بعض الاشیاء دون جمیعها و لکان قوله **خالق کل شیء**
کذا قال الله عن ذلك قال الشیخ قدس سره فی کتاب العقلة فی بحث الاسباب و هذه الاسباب
نصبها الحق سبحانه و تعالی لما سبق فی علمه و لیست بر عباده فمن اضاف الفعل اليها فهو مؤمن بها کما قال
تعالی و من اضاف الفعل الى الله لجم الاجزاء و الابداع و یضیف الفعل الى المخلوق بحکم التوجه و

قال کتاب العقلة فی تحقیق الاسباب

عزای ص

مؤمن بالله کافر بها کذا جاء الشرع
الذي اعطاه الايمان و الاکفر فیضیف
الى الله ص

و هو الذي على اعتقادي سأل الله الثابت عليه
ان كلام شيخنا حق الله عند مستغنا و كذا في ان
حق تعالی و در نفیست یکی سبب و سبب آیه آن
مفهومست آن امر و آن امری که عادی کرد
مخت اختتام اسباب و سبب است که سبب است
بر آن علوم عاده و آن تعالی و آن یکتا و یکتا
و ضم آن از افعال که غیر مصلحت اسباب و سبب
و آن امر است که حاصل میشود و چه غرضی حق
و آن امر است که حاصل میشود و چه غرضی حق
و آن امر است که حاصل میشود و چه غرضی حق

القصد والانبيا والك على الوجه الذي اضاف الله تعالى به الفعل على عبده فقال **وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** فاضاف العبد الى الشايع هذا الحكم مع كون ذلك الفعل خلقا له وايدا فالآله الا هو وقال في الباب الخامس والعشرين وما بين اعلم ان الن وايد في اصطلاح الصوفية من اصل الله زيادة الايمان بالغيب واليقين ومن الزوايد ان تعلم ان حكم الايمان ليس نفس الايمان وان لمعنى هذا الحكم في وجود الحق وينب الى البعد بنسبة صحيحة وينب الى الحق بنسبة صحيحة فناد الحق من حيث

تعملون

الحكم

من حق تعالى

الحكم كما لم يكن عليه وزاد العين اضافته وجود اليه لم يكن يتصف به الا بغير حق تعالى بصورة وحكم من عبده بآله بنسبة صحيحة بحق دارد انما ياتي الحق تعالى متصف است جميع صفات حرة غيرا وظاهريته وعين عبده لم وجود كونه ونسبة صحيحة بغير عبده ارد زيرا ك احكامه عين معلوم عبده است كحق تعالى بظهوره راو ك كره است از عبده وبه ان ظاهره شك ويتصف كشنة كما مر قبل ذلك غيرهم فانهم يتولوا كونه بلك فعل سيات دونا على يكون بريد واين شركت سيات خدا وخلق واين راسل عين فاعلى كونه جواب كنهه انه كعبه كاسب فعل است وفا على نيت وحق تعالى فاعلى است وكاسب ندر فلا شركة ومعنى الكعب كما قال في مقدمة كتاب الفتوحات هو تعلق ارادة المحن بفعل مادون غيره فوجده الا مقدار الا على عند هذا التعلق فمضى ذلك كسبا لكن بس فرق سيات انما اختار به عبده واصل فواختاري او مثل حركة مرتض وحركة مختار است ك اكي انذار التي دردت تعلق ارادة عبده به ان فعل امجاد ان ميكند انرا فعل اختاري عبده ميكند ولا فعل اجباري اوست قال في الباب الثامن الثلثين وما بين في معرفة الوقت **شعر** الوقت ما انت موصوف به ابداء فلا تزال بمر الوقت شيئا فاعلم ان القوم اصطلاحا على ان حقيقة الوقت ما انت به وعليه في زمان الحال وهو امر مجرد بين عديني وقيل الوقت ما يقتضيه الحق ويظهره عليك وقيل الوقت ما حكم عليك ومدار الكل على انه الحكم وسند الوقت في الالهية وصفه نفسه انه كل يوم يشان فالوقت ما هو في الاصل انما يظهر وجوده في الغرض الذي هو الكون فظهر شيون الحق في اعيان المكلمات فالوقت على الحقيقة ما انت به وما انت به هو عين استعدادك فلا يظهر عليك من شيون الحق لك هو عليها انما ما يطلبه استعدادك فالشان يحكم عليه بالامالذ فان حرك استعدادك الممكن ادى لك ان يكون شان الحق فيه لا يجاد الا ترى ان الحق لا يقبله فاصل الوقت من الكون لا من الحق وهو من التقدير ولا حكم للتقدير الا في الخلق فانتصا حبات الوقت هو الكون فالحكم حرك الكون كما ترى في ظهور الحق في اعيان المكلمات بحسب ما يعطيه من الاستعداد فتشوع بهما وهو نفسه الغنى عن السالين قال تعالى **وَرَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** اي يخلق ويوجد ثم قال **وَيَخْتَارُ** يعني ان يكون له الحرية فقال تعالى **مَا كَانَ لَكُمُ الْخَيْرُ مِنْ شَيْءٍ** وهذا ان ما هنا اسم وهو في موضع نصب على انه مفعول لقوله **وَيَخْتَارُ** الذي كان له الحرية بمعنى به جميع افعال اختياريه فتصور عبده في الحقيقة فعل حق تعالى است ومتبب بتقديره وارادة حق تعالى در وقت اراده عبده وعبده را هي ندره في نيت انما ياتي كنهه تدرج در فعل محي بشد ولا فاعلى الا الله فلا قدر الا الله في ارادة عبده در قبول تعلق ان فعل الحق به او كعبه اختاري اوست قال في مقدمة كتاب النعت الحاشي التي انقذت به الالهية كونها لا درة اذ لا تدره ممكن اصلا فانما له التمكن من قول تعلق الامر الا على به مثلا حرك زيد فخلق تعالى است حرة او حركت خالق حرك زيد اما زيد را تعلق واستطاعة اين عت كقول كنهه تعلق انما ياتي به او كنهه است قال في التعريف اجروا الى الصوفية انهم لا يتفكرون نفسا ولا يظنون طرفه ولا يتحركون حركة الا بقوة محيها الله تعالى فيهم واستطاعة عجلها الله لهم مع انما

الفتوحات

فهذه السلسلة مع الخلق الخفة فمن وقف على هذا العلم فهو من اعلى علامات السعادة ومن قد قبل هذا من علامات الشقاوة وازيد
بمنا سعادة الادراج وشقاوتها العنوية وانما السعادة المحسية والشقاوة علاماتها الاعمال المشروعة بشرطها وهو الاخلاص
قال تعالى **الله الذي خلقنا** وقال **وما امرنا الا بسجدوا لله مخلصين** ويكون هذا العبد من العلامات مجللا والله الموفق
لا غير وامامية المعتمد على الامور التي نصبها الله للاعتماد عليها ولما اوجب صاحبها مع كون الحق نصبها لهذا الامر واعلم انه
فاعل ايها الخلق الوحي ان الامور التي نصبها الحق للاعتماد عليها ما خرجت عنه ولكن جعلها هذا الخائب اربابا من دون الله واعتد
عليها لذاتها لا على من جعلها فاعلم ان الجمل كما ذكرناه انما نالنا الظاهر من نور الشمس في مرآة البدر اذا نظرتناظر واعتد
على الشمس في ذلك من حيث هذا الجمل الخاص الذي قد ربط الله الاثر به فهذا الخائب فانه اعطى الامر محقر وهذا لا يتكف البدر
في محقر البدر والذي يغيب هو الذي يتكف البدر في محقر في غلظه جهل مع وجود ذات المرآة القمرية يكون هذا الخائب مع ذلك
المظهر في الظلمات فان القمر يذهب في حق هذا الشخص الذي كان يعتقد عليه انكر وما يقصد من دون الله حسب جهلهم وعلى غلظة
الظلمة بهم فقال علامات بعضها فوق بعض وهو جهل على جهل وهو لا يعلم ان جهل من عند الله ان يقارب ربه
ككيفان يراها وادخل اليد من دون غير لانها محل وجود الاقدار وبها يقع الوجود اذ اذا اخرج اقتداره ليراه لم يقارب
رويته نظرا الجمل لا لانه لواءه من الاقدار التي لا تراه اذا اخرج في النور الذي هو العلم رايه وهو اقتداره تعالى
الاقتدار الكوني هو اقتدار الحق لا ارتفاع الظلمات المتراكمة التي كانت بعضها فوق بعض وهذا نوع التشبيه باشد الظلمات
فان ظلمة الجو يقعون بها ظلمة البحر يقعون بظلمة الموج يقعون بظلمة الموج المتراكمة يقعون بها ظلمة الحساب التي تجي انوار الكواكب
فلا يبقى للتوهم ظهور لا في عينه ولا في جلي من مجاليه نظرا لليل ظلمة الطبع وظلمة البحر ظلمة الجمل وهو قسده العلم وظلمة الفكر
ظلمة الموج وظلمة الموج الاخر ظلمة داخل الأفكار في الشبه وظلمة الحساب ظلمة الكفر فمن جمع هذه الظلمات فقد خسرنا
بيننا وهذه حالة العطل لا يقين هم كسالى كوكب انما هو محسوب برحق تعالى است بر او اختار في درود
فعل انخداع تعالى فيست بر جربا بده معاقب باشد بغيره ان حق تعالى صادره جواب كوكب كسب بده در ان اختار في او
قال في التوفيق اجمعوا اي الصوفية انهم يخشون لاكتسابهم مريدون له وليسوا بمجولين عليه ولا يجربون فيه ولا يستكبرون له و
قولنا يخشون ان الله تعالى خلق لنا اختيارا له فاشقوا لأكراه فيها وجهين اجماع اهل التحقيق است كبرند كاسب است اقول ان بيان
وانفال رايجوا راجع وتكررت وقصودا بر قلب وامن عر را خالق حق تعالى است بر كسالى كوكب كسب بده در ان اختار في او
وانبعاث او در قبول ان فعل كحق تعالى فاعل انت هم خالق واجاد حق جل وعلا است بر مثل عبد در معاقب بده معاقب
مثل كسب باشد كس او امضطر ساند بر امرى بعد ان ان او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او

تمت
اذا اخرج من المكدرا
يكون كسالى كوكب كسب بده
شع

صوت ملايم واعتقاد نفع در او واين سبب انبعاث قبول فعل كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
زينا لكل امة علمهم مثلا فعل محلو محسوب بغيره كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
از قلب توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
خارجت تبت بر قلب توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
ظاهر نشود از خارج توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
قلب تبت بخاراشي با ان حيلة كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
اكر در دست سلطان كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
نيار ان فكر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
در و هوشت بجهش زهي بجهش هشاري كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
قال في الباب العادي والعشرين وما به هذه السبل كانت عندي من اعظم السبل وما لي فيها ما هو الامر عليه على القطع الله
لا شك علما فانه لم يكن يتخلص في انما خلق الاعمال لاحد الجانيين ويعبر عندي الفضل بين الكسب الذي يقول بل القدر وبين الحق
الذي يقول به فخره فاقول الحق كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
امير يوث الدليل والمحبة قلت لا تال به هكذا جميع ما تراه من الخواصات ما لا حيزه ان لا تخش من الخلق فانا الذي اخلق الاشياء
عند الانساب فيكون من امرى خلقت النفع في عيني وخلقت التكوين في الطائر فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له
ولا تفعل قال في اذا طالعك ما امره الادب فان المحقق لا يحتمل الحاففة قلت له وهذا عين ساكنه ومن يخاف من
يتادب وانت خالق الادب والحق انه ان خلقت الحاففة فلا بد من حكمها وان خلقت الادب فلا بد من حكمه قال هو ذلك
فاسمع اذا قرى القرآن وانصت قلت ذلك اخلق السمع حتى اسمع واخلق الابصار حتى انصت وما عاينك الان سوي
ما خلقت فقال له ما اخلق الا ما علك وما علك الا ما هو المعلوم عليه **الحمد لله الذي خلقنا** وقد علمك هذا فيما سلف فالمرشد
فليس سواه فخرج خاطرك ولا آمن حتى ينقطع التكليف ولا ينقطع حق يجوز على الصراط فيكون العبادة من الناس ذاتية ليست
عن امر ولا منى بتقصية وجوب او نوب او خطر او كراهة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **ابن بود** قال فوضع تفصيل
دشيع كليمه بالغة تامر جامع **كاتبين** **تات** ان اشارات علوية بر حكر سكوت **انا علم صامت** **وهد علم ناطق** **بر علم**
قضا وسقوت كمر ادي ديت وانما سائر بجزات اهل البيت **انا دار المحلدة** **وعلى بابها** است اين را كوكب كسب بده در ان اختار في او
شاهوار صديق وراي نجف است اين ذكر كان بها ان تقاين غزبه سلطان **الامدنية المملوك** **وعلى بابها** است اين را كوكب كسب بده در ان اختار في او

صوت ملايم واعتقاد نفع در او واين سبب انبعاث قبول فعل كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
زينا لكل امة علمهم مثلا فعل محلو محسوب بغيره كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
از قلب توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
خارجت تبت بر قلب توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
ظاهر نشود از خارج توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
قلب تبت بخاراشي با ان حيلة كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
اكر در دست سلطان كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
نيار ان فكر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
در و هوشت بجهش زهي بجهش هشاري كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
قال في الباب العادي والعشرين وما به هذه السبل كانت عندي من اعظم السبل وما لي فيها ما هو الامر عليه على القطع الله
لا شك علما فانه لم يكن يتخلص في انما خلق الاعمال لاحد الجانيين ويعبر عندي الفضل بين الكسب الذي يقول بل القدر وبين الحق
الذي يقول به فخره فاقول الحق كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
امير يوث الدليل والمحبة قلت لا تال به هكذا جميع ما تراه من الخواصات ما لا حيزه ان لا تخش من الخلق فانا الذي اخلق الاشياء
عند الانساب فيكون من امرى خلقت النفع في عيني وخلقت التكوين في الطائر فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له
ولا تفعل قال في اذا طالعك ما امره الادب فان المحقق لا يحتمل الحاففة قلت له وهذا عين ساكنه ومن يخاف من
يتادب وانت خالق الادب والحق انه ان خلقت الحاففة فلا بد من حكمها وان خلقت الادب فلا بد من حكمه قال هو ذلك
فاسمع اذا قرى القرآن وانصت قلت ذلك اخلق السمع حتى اسمع واخلق الابصار حتى انصت وما عاينك الان سوي
ما خلقت فقال له ما اخلق الا ما علك وما علك الا ما هو المعلوم عليه **الحمد لله الذي خلقنا** وقد علمك هذا فيما سلف فالمرشد
فليس سواه فخرج خاطرك ولا آمن حتى ينقطع التكليف ولا ينقطع حق يجوز على الصراط فيكون العبادة من الناس ذاتية ليست
عن امر ولا منى بتقصية وجوب او نوب او خطر او كراهة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **ابن بود** قال فوضع تفصيل
دشيع كليمه بالغة تامر جامع **كاتبين** **تات** ان اشارات علوية بر حكر سكوت **انا علم صامت** **وهد علم ناطق** **بر علم**
قضا وسقوت كمر ادي ديت وانما سائر بجزات اهل البيت **انا دار المحلدة** **وعلى بابها** است اين را كوكب كسب بده در ان اختار في او
شاهوار صديق وراي نجف است اين ذكر كان بها ان تقاين غزبه سلطان **الامدنية المملوك** **وعلى بابها** است اين را كوكب كسب بده در ان اختار في او

صوت ملايم واعتقاد نفع در او واين سبب انبعاث قبول فعل كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
زينا لكل امة علمهم مثلا فعل محلو محسوب بغيره كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
از قلب توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
خارجت تبت بر قلب توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
ظاهر نشود از خارج توبه كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
قلب تبت بخاراشي با ان حيلة كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
اكر در دست سلطان كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
نيار ان فكر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
در و هوشت بجهش زهي بجهش هشاري كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
قال في الباب العادي والعشرين وما به هذه السبل كانت عندي من اعظم السبل وما لي فيها ما هو الامر عليه على القطع الله
لا شك علما فانه لم يكن يتخلص في انما خلق الاعمال لاحد الجانيين ويعبر عندي الفضل بين الكسب الذي يقول بل القدر وبين الحق
الذي يقول به فخره فاقول الحق كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او امضطر كوكب كسب بده در ان اختار في او
امير يوث الدليل والمحبة قلت لا تال به هكذا جميع ما تراه من الخواصات ما لا حيزه ان لا تخش من الخلق فانا الذي اخلق الاشياء
عند الانساب فيكون من امرى خلقت النفع في عيني وخلقت التكوين في الطائر فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له فقلت له
ولا تفعل قال في اذا طالعك ما امره الادب فان المحقق لا يحتمل الحاففة قلت له وهذا عين ساكنه ومن يخاف من
يتادب وانت خالق الادب والحق انه ان خلقت الحاففة فلا بد من حكمها وان خلقت الادب فلا بد من حكمه قال هو ذلك
فاسمع اذا قرى القرآن وانصت قلت ذلك اخلق السمع حتى اسمع واخلق الابصار حتى انصت وما عاينك الان سوي
ما خلقت فقال له ما اخلق الا ما علك وما علك الا ما هو المعلوم عليه **الحمد لله الذي خلقنا** وقد علمك هذا فيما سلف فالمرشد
فليس سواه فخرج خاطرك ولا آمن حتى ينقطع التكليف ولا ينقطع حق يجوز على الصراط فيكون العبادة من الناس ذاتية ليست
عن امر ولا منى بتقصية وجوب او نوب او خطر او كراهة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **ابن بود** قال فوضع تفصيل
دشيع كليمه بالغة تامر جامع **كاتبين** **تات** ان اشارات علوية بر حكر سكوت **انا علم صامت** **وهد علم ناطق** **بر علم**
قضا وسقوت كمر ادي ديت وانما سائر بجزات اهل البيت **انا دار المحلدة** **وعلى بابها** است اين را كوكب كسب بده در ان اختار في او
شاهوار صديق وراي نجف است اين ذكر كان بها ان تقاين غزبه سلطان **الامدنية المملوك** **وعلى بابها** است اين را كوكب كسب بده در ان اختار في او

شاه تباری تو کشف الغطا ما از دست یقینا است این علمیت که از بکت نشین علم الاولین و آخرین آمیزش این
از تبارین معارف و عقاید باطل با حقیقت است این کلمه علم را نقطه کثرتا باطلون است هیچ مدانی
که آن چه بکت است این کلمه و حقیقت آن نقطه تحت البات این از اسرار حکم شاه راز داران ما الحقیقه و کتب الله انجاء
است صلوات و سلام علیها و آلهما و عترتهما و اذا عرفت ما ذکرناه عرفت قدما محظوظه القدره الهی و در ناخانی
اول کتاب و بی خطبه ایقه عامه دقیقه کاین کوب در پی تو قد من شجر انا فی من و مع الی و غیره و قدیل من قلیل
البیض و غیره این در دو کوی زنجیر میرست با لای شیب و شیبست این علی زین العباد آورد و است
یکه باقی و شکای کرده است دست خدای جعفر این را ناظرت باید می نمودی الکافه این را زار کان رضا بیرون
یاب سید از بخشش گفت جواد از شقی از شهید صافی یقینست کوشا و رحمت هر منقبت یا علی از کشتان سراسر
در احوال الیه ناظر و معنی موعود کاندید می ده است خود مکرر در جمله سید کرده است بر کیش و محبت از قولین علم
و معنی و بلوغ احوالش رقا علی نبینا و علیهم الصلوٰة و السلام و الحیة و الاکار قال فی التفقحات ان قبل جلاله و غیره
علم القدره لا قلت لا و لکن قد یلزم من و حکم فی الخلاق و قد اعلمنا به تعلما بجواه و ان مظاهر الحق فی اعیان
الموجودات باطنیه و ان القدره فالقدره مرتبه بین الذات و بین المظاهر من حیث ظهور فن علم الله علم القدره و من حیث
جهل القدره اما من اهل توحید و عرفان علیه سلام الله الرحمان معرفه حق تعالی با اساس دین ساخت چه معارف دین
میرد است کما علی السلام اول المومنین معرفت معنی معرفه اخلاص ان معنی علمت چه اخلاق میکند بر دست
که هر یک اخلاص است از علم باطنی که است که لکن بران باطن ظاهر کما قال تعالی و لا یخفی عن الله شیء و غیره
بمشهوریت معبود که سابقا انوار است باطنی و بعد از آن مدعی آنرا باطنی و حقیقت معرفه حق تعالی است که بعد از
سابقه در جهل است باز مشهور ذکر کرده و کمال معرفت حق تعالی یعنی کمال معرفه حق تعالی در تصدیق بوجود او توان است
بلکه علم باطنی عالم را صافیست هر قطره را بالبدیهه حاصلست سو به پیش چشم هر بیننده است که با کوه زده اند
قال علیه السلام عجب لمن شک فی الله و هو فی خلق الله جم جم کوش و عین چشم و بین فر چون بود بی کجای ای متهم
من خطبه علیه السلام الحمد لله الذي بطن خفياته الامور يعني ستایش مران خدای که هر چه مخفی است و پنهان باطن
است و مخفی در آن علم جان نمان در جرم و تودیع جان نمان ای همان اندر همان ای جان جان چه هر مکی را از غوازه
ملکوتی است و هر صوره را معنی و هر شهادت را حقی و هر ظاهر را باطنی باطن را باطنیت که نسبت با افعال
و صوره است و هر حلال را غیر النهایه و حق تعالی باطن ان جمیع ان باطن و خفیات امور است که الله از دوی از دوی

وقال لقد

صلوات الله علیه

وقال عليه الصلوة والسلام لقد غلق بياط
هذا الانسان بضعة هي أعجب ما فيه و
ذلك القلب هر آنه بدرسی که در او بخت شده برکت
اندرون این آدمی پاره کوشت که آن عجب تر چیز است که در
انسانست و آن دلست و جمیع اعضا نایع دلست در دنیا و
در آخره قال صلی الله علیه و آله و سلم ان فی الجسد مضغة اذا
صلحت صلح الجسد كله و اذا فسدت فسد الجسد كله الا
وهی القلب قال فی الفتوحات لمکیه فان اراد الشرع بالقلب
هنا المضغة التي فی الانسان ولا یزید بالقلب لطیفه و عقله
مثل فو لقع ان فی ذلك لذكری لمن كان له قلب و هو فوله و ما یذکر
الا اولوا الالباب فیزید بالصلاح و الفساد ما یطرا فی البدن من
الصحة و المرض و الموت فان القلب الذی هو المضغة هو محل الروح
الحیوانی و منه ینشر الروح الحساسة الحیوانیة فی جمیع الجسد و هو الخار
الخارج من تجویف القلب من حرارة الدم الذی فیة فاذا کان صالحا صلح الجسد

دلی در فخر دای دلست
که آن در دو عالم حاصل
دل تو موضع تجرد آمده
سرای وحده و توحید آمده
نظره جهان روی دلست
ولی روی دل تو در کل
چو روی دل کنی از سوی کل دوش
در سببی بکیر روی دل نور
ترا سپهری با دل کوین
عمل کردن بد است شد
چو عقلت از عادت عن کرد
دل آینه کونین کرد و هم
دار

المحيواني الذي محله القلب قال المحقق الموصي في الرسالة المرشدة
كل عاقل يعلم ان القلب الذي اخبر الحق على لسان نبويه بقوله
ما وسعني ارضي ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبد المومن
التقي النقي ليس هو هذا اللحم الصنوبري الشكل فانه اخضر
من حيث صورته ان يكون محل سره جل وعلا فضلا عما
ان يسعه ويكون سطحه مطمع نظره الاعلى ومستواه
وانما القلب الانساني عبارة عن الحقيقة الجامعة بين
الاوصاف والمشتون الربانية وبين الخصائص والاحوال
الكونية الروحانية منها والطبيعية وهي اعي حقيقة
القلب تنشئ عرصتها وتبسط احكام حصرتها وتظهر
بين الهيئة الاجتماعية الواقعة بين الصفات
والمقاني الالهية والكونية وما تشمل عليه هذان الاصلان
من الاخلاق والصفات اللازمة وما يتولد من بينهما بعد
الارتياض والتحكك والتركيب ونزول الاحكام الاخلاقية

كله وكان صححا واذا فسد فسد الجسد كله فنشئ فيه العليل ولا مرض من شبهه من الشارع
على معرفة ما هو الامر عليه في هذا الجسم الطبيعي الذي هو آلة اللطيفة الانسانية في اظهارها
كله الشارع من الطاعات التي تخضع للجوارح فاذا لم تحفظ الانسان من ذلك ولم تنظر الى
اصلاح من اجبه ووجه الحيواني البدوي لطيفه بدنه اغفلت القوى وفسد الخيال والنفس من
الاجترار الفاسد الخارج من القلب وضعف الفكر وفل الحفظ وفعل العقل فساد الآلات
والبقيض في اصلاح ذلك فاعبر الشارع الاصل المفسد اذا فسد من الآلة لا لاها
للانسان على ما كلفه ربه الاصلاح هذه الآلة ومنها من الامور المفسدة لها ولا يكون
ذلك الا من القلب فمذا من جوامع كله صلى الله عليه وآله وسلم فلما اراد القلب العقل فما
ولكن شئ القلب الحي في الصدق فاذا فسد في عييت جمع من الفوائد ملجوع بارادة القلب الذي في الصدر ولهذا اضرب اسم المضغنة حتى لا
عن ادراك ما ينبغي فان فساد عين البصر فساد طبيعي انما هو من فساد محله وفساد محله انما هو من فساد روحه
البصر انما هو من فساد البصر وفساد البصر
المحيواني الذي محله القلب وله مواد من الحكمة
واضداد من خلافها ومر قلب راست مادها هي
از حكمت يعني فصائل اخلاق ومادها هي از خلاف حكمت
يعني ذليل اخلاق از مره خلق خوب وحيث هفت ودرج وحيث
وحيث هفت ودرج وحيث

اعلث

يحمل ذلك ولا يحمل على العقل ولكن قال الله
ولكن شئ القلب الحي في الصدق فاذا فسد في عييت
عن ادراك ما ينبغي فان فساد عين البصر فساد طبيعي
البصر انما هو من فساد البصر وفساد البصر

المحقق صفة راسخه في الالهي
وهي مبدأ الفعل حسنا او
مسا

المحيواني
فصل

بغلبة الاعتدال الرباني الحاكم على الاعتدال الروحاني والطبيعي
 الصوري العلوي الملكي والفلكي والاعتدال السفلي العنصري
 فيظهر الحقيقة القلبية ظهور السواد بين العنصرين الزاج والماء
 وتظهر النار من الحجر والحديد تلك الصورة الظاهرة من بين
 ما ذكرناه صورة الحقيقة القلبية الموصوفة بما وصف به الحق
 والعالم والقلب الصوري منزل تدل تلك ومراياها للناس
 فيما ذكرنا على درجات عظيمة التفاوت من معرفت كليتها عرف
 حقيقة الاسلام والايمان والولاية والنبوة والرسالة والخلافة
 والكمال والقدر المشترك بين جميعها وما يميز كل واحدة من هذه
 عن اخرى فانهم ثم اعلم ان منبع قوى الانسان الطبيعية و
 المزاجية وما يتبعها من الصفات والاخلاق والافعال
 قلبه وهو مرآة الروح الالهية المفارقة المدبر للبدن كمن
 بواسطة الروح الحيواني المحول في الصورة الضبابية
 الحاصلة في التجويف الاليس من قلب الصوري المذكور والروح

عقوص
مازو

الصورة ص

المنه الاجتماعية الاعتدالية الواقعة بين احكام العلم والاعتقاد
 الصواب نعمه العقل والشرع لظهور عن
 الصورة القلبية وعلمها هي

اي انحاء الضبابي الذي لا يكون
 القلب له منه
 والروح الالهي

الروح الالهي المشار اليه من حيث القلب المذكور الجامع بين خواص
 الروح وخواص المزاج مرآة للسر الالهي المشار اليه بوله ومعنى
 قلب عبدي المؤمنين فمن شعبه للمطالب الكونية شعبا وفرة
 شيئا بحيث انه يصير محصا لكل مطلب جزئي من تلك المطالب
 منه حصه فانه يهزل هذا المعنى كما يهزل البدن لغرط القليل
 الذي لا يخلف بدل ما يتحلل وكما يهزل يضعف ماء النهر
 العظيم اذا قس جد اول شئ يضطر الى طلب الاستمداد
 والتقوى بامور خارجية طالبا انتصاها الى نفسه وانتصاها
 به كما هو الامر في المتغذى مع الغذاء وتأتي الحقيقة من حيث
 المعنى ذلك كالضعيف المعدة والساقط القوى اذا رام
 اخلاق ما تحلل منه لغذاء بقصد تناوله فانه لا يتفقد به لعدم
 مساعدة الطبيعة على تحصيل المقصود منهم ونظر الطبيعة
 في عالم الحقائق الاستعداد فانه ما لم يكن استعدادا لا يجري
 اجتهاد فان اقصر الانسان في اول امره على ما حوته ذاته

اي يضطر القلب لزاله المعنوي
 من قوله

ما اودع الحق فيه وحفظ قلبه وسره الكلى من التوزع
 والتشتت والتشعب بالعلاقات بالمطالب الجزئية الكونية
 كان عناء وقواه الطبيعية والروحانية ثم الالهية وثمراتها
 اوفروا ثم ما قصد الاستمداد والقوى به من خارج وانما
 جعل كاله الذاتي المستعنى فيه فتعدى لطلبه وتحصيله من خارج
 ولو هدى سوله السبل لعل ان متعلق الطلب الاصيل
 تفصيل مجلاته وبروز مستجباته بخروج ما فى القوة الى
 الفعل وجع ما انتك من صفاته وقواه بالتوزع والتكثر
 والاختلاف الانحلال الى التوحيد الاعتدالي والرجوع الى
 اصل كل اعتدال من الاعتدالات الاربع المذكورة ثم الى الال
 الاحدى الجامع للجميع ليلتحى كل فرع باصله ويتحد الاصول
 باصل الاصل ويكمل الاجزاء بالكل وكس حج عن ذلك لظهور
 حكم تميز القضاة وتحقيق الحكمين ولتقضى الله امر كان معمولاً
 فافهم واعرف ما ينبغي لك ان تطلبه وتحمده وتميظه وما

الاعتدال الرباني والروحاني والنفسي
 العلوي والنفسي السلي الغفري

ينبغي لك ان تسلم وتجرد عنه تركته وتطهر اوقال
 فى التفات كشف من اسرار القلب من حيث اشتغال على
 معنى الارتباط الواقع بين الروح والجسد القلب الضوئى
 عرش للنهار الذى فى تجويفه وحارس له وحجاب عليه
 والنهار المذكور عرش للروح الحيوانى وحافظ له وآلة
 يتوقف عليه تصرفه والروح الحيوانى بمنظور الباطنى
 عرش ومראה للروح الالهى الذى هو النفس القدسية الملائكة
 الناطقة واسطة بينه وبين البدن به يصل حكم تدبير
 النفس الى البدن ولوازم تلك التدبير والنفس القدسية
 باعتبار ما تقدم ذكره من المظاهر مضافاً اليها حال الاتحاد
 الذى هو هنا عبارة عن اصباع كل منظر منها وصف
 الظاهرية والتحقى بالحدية الجمع عرش الاسم الله كما
 اخبر الرسول صلوات الله عليه عن ربه عز وجل بانه قال
 ما وسعنى ارضى ولا سمانى ووسعنى قلب عبدي المؤمن

تلك

المتقى المتقى اللين الوازع والالف واللام ^{هنا}
 لتعريف العهد لا استعراق الجنس فان هذه السبعة
 والتجلى اللازم لها امر يخص الكل المسمى بالاقطاب
 وقال ايضا في آداب المذكور قاعدة كلية بمعنى التعريف
 بكيفية تدبير الارواح الاجساد وصور الارتباط
^{التي} بين كل منهما مع الآخر اعلم ان الارتباط الذي
 الروح الحيواني وبين المزاج الطبيعي الانساني ثابت ^{بالمناسبة}
 كما ان الارتباط بين النفس الناطقة وبين الروح الحيواني
 انما صح وثبت ايضا بالمناسبة ولولا ذلك ما تأتى للنفس
 تدبير المزاج البدني لما بينهما من المباشرة من جهة ساطرة
 النفس وتتركب البدن وفرط كثرة اجزائه واختلاف خفايق
 ما تألف منه فالبحار الذي في تجويف القلب وان كان
 جسما فانه لطف اجزاء بدن الانسان واقربها نسبة
 الى الاجسام البسيطة وهو كالمراة للروح الحيواني والروح ^{الحيواني}

عاين ان راجد در اطن جهاني
 عسق آن دلدار مارادون و جهاني
 سسهاى روتنان بس عيشاد اسديك
 سینه عشا في اورا عيشه الى ديك
 عقل وعشق معرفت شد نردبان نام ص
 كدر حق را در حصف نردمانى ديكر
 شمس تبرى جو شمع و سسها پروانه اش
 زانكه اندر عين دل اورا عياى ديكر
 وقال الصالح

محرر

من حيث اشتماله بالذات على القوى الكثيرة المختلفة المنبثقة
 في اقطار البدن والمتصرفه باقائين الافعال والاثار
 المتباينة يناسب المزاج البدني المتحصل من العناصر
 وما يتبعه من الخواص المعدنية والنباتية والحيوانية
 ومن حيث انه قوة بسيطة متعقلة غير محسوسة محمولة
 في ذلك البحار القلبي الذي قلنا انه كالمراة له يناسب
 النفس الناطقة وانه ايضا كالمراة لها اي للنفس ونسبة ^{النفس}
 الجزئية الانسانية الى النفس الكلية نسبة الروح الحيواني
 اليها من جهة الاققرار الى المادة والتقيدها وبداية
 الكثيرة ومن جهات غير هذه المذكورة كخواص امكانات ^{نفس}
 من الافلاك والنفوس والعقول والشئون المعبر عنها
 بالاسماء ونسبة النفس الكلية الى العلم الاعلى المسمى العقل
 الاول والروح الكلية نسبة النفس الجزئية الى النفس
 الكلية ونسبة الروح الكلية المنارة الى حجاب المحسوس

وصفت شوق را بترك لذات وكرت ریاضت وجاهدات همچون صفاتی باشد آن علاج کرده اند چنانکه
طبیعی صوری و این طریق حقول و مناسب است ولیکن عمرها درین صفت کرده اند تا بیک صفت را
مبدل کرده اند و بکلی مبدل شود که این صفات ذاتی بجای انسانیت و کمال تبدیل بخلاف آن
صفات هر یک در مقام خویش می باید بکلی آن را بیل کردن مقصود نیست فلاسفه از اینجا در غلط افتاده
که عمرها در تبدیل یک صفت صرف کرده اند و متابعت انبیا واجب ندانند گفتند ما علم و عقل
داریم متابعت انبیا چه حاجت داریم کسی حاجت که جاهل و کمر عقل بود آن زمان چون عقلمان را باخند
بر دوام مشق و سوز نداشت اصل مدیوسف جمال و الجلال ای که از نیت و فای آن جمال
عاقلاش بیدار بیدارند عاشقان شکر و قدسند اشرف و اعلى و الطیف و لیل و نعل
چون دل مشوق و سرور روح و حقیقت عقل ادراك این آلات توان کرد و آنرا پرورش بعلت تواضع و طایفه
اگر عمری صرف کنند در تبدیل اخلاق و جاهل بکشدن و قانون شرع چون یک زمان از محافظت نفس
بازماند نفس دیگران تو سخی آغاز کند و فساد از سر فرزند و روی برآورد خویش نهاده بلکه سبب نفس را
همچو پیشتر بریند که سینه تر بود و چون از قید ریاضت خلاص شد شرع و حرمان زیاده باشد و بجای
صفات همین نسبت دارند پس این کار بجاهل خشک بر نیاید و قیاسی تصویر بهیم خواص را بخواه
دید از او پرسید فای مقامات در کدام مقام روشن بکشی جواب داد اروض نفسی در مقام الوکل باشد
لبس سینه گفت پس سال است که نفس را در مقام توکل ریاضت میفرماید حسیز گفت اذافیت عملت
و عبادات باطن فاینات من لفتا و الله پس طریقت عاشقان بگرفت و طریقت زاهدان دیگر
ما را جز این زبان زیاده بگرفت بن دوزخ و غم و مرگ است در گشت قلاش و ریاضت سهروردی
قوانی و راهی جایزه کاست پس طریقت مشایخ قدس الله ارواحهم و در حق هم برین عمل است که اول در
تصفیه دل کردند نه در تبدیل اخلاق که چون صفای دل است داد و توجه بشرط حاصل آمد امداد فیض
فضل حق را قابل کرد و از اثر فیض حق ریل زمان چندان تبدیل صفات نفس حاصل آید که بهر حال عباد
و ریاضات حاصل نیامدی شرط تصفیه دل است که اول که ادب و تجرید صورت بدهند بترك دنیا و عزلت
و انقطاع از خلق و موقوفات طبع و باطن جاه و مال با مقام تقرید و مدیعی تغیر باطل از غیر محبوب و طلب
حقیقی ای خشک جان که در عشق مالک بدل کش خان و مان و ملک و مال

وله مواد من الحکمة وأضداد من خلاصها

و مرقب راست مادهای از حکمت معی مصالح اخلاق و مادهای از

مبدأ
الخلق صفة راسخة في الانسان وهي
الفعل حسنا او مسيئا

خلاف حکمت معی رذایل اخلاق
از ره خلق خوب و سیرت است هفت دوزخ تویی و هشت
فی الباب الثامن والاربعين من الفتوحات اعلم ان لطيفة الانسان
المدرسة جسد لما كان لها وجه الى النور المحض الذي هو ابوها
ووجه الى الطبيعة وهي الظلمة المحضة التي هي امها كانت
النفس الناطقة وسطا بين النور والظلمة وبسبب توسطها
في المكانة لكونها مدرسة كانت نفس الكلمة التي من العقل
والهيو الى الكل وهو جوهر مظلم والعقل نور خالص
فكانت هذه النفس الناطقة كالبرزخ بين النور والظلمة
تغطي كل ذي حق حقه فبني غلب عليها احد الطرفين
كانت لما غلب عليها وان لم يكن لها ميل الى احد الجانبين
تلقت الامور على اعتدال وانصفت وحكمت بالحق في تلك
الاصطلاحات اللطيفة الانسانية عند القوم هي النفس الناطقة
المسماة عندهم بالقلب وهي في الحقيقة تنزل للروح الى
مرتبة قريبة من النفس مناسبة لها بوجه ومناسبة للروح
تلقت الامور على اعتدال وانصفت وحكمت بالحق بوجه
جان بلند می داشت پس سهروردی که جمع شد خاک است و جان پاک
چون بلند و پست با هم یار شدند آدمی عجوبه اسرار خدا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيد المرسلين وآله الطيبين
الطاهرين

في كتاب سهار الحان رسوله
صلى الله عليه واله وسلم قال
لقلب ابن آدم اسرع
تقلب من القدر اذا
استجحت عليا وقاد
عليه عليه في النار الناس
والحسن من العوار قال تعالى
ان في ذلك لبينات لعلهم
يعلمون من حيث الشاهد لذكر علم
كان له قلب ولم يقل غير ذلك
فان القلب معلوم بالقلب في
الاحوال دايما هو لا ينفى على حالة
واحدة فذلك التجليات الالهية
فمن لم يشهد التجليات بقلبه يكرها
فان العقل يقيد وغيره من القوى
الا القلب فانه لا يقيد وهو سريع
القلب في كل حال ولذا قال الشاعر
القلب من اصبعين من اصابع الرحمن
يقبله كف سقاء فوق يترك قلب
التجليات والعقل ليس كذلك فالقلب
هو القوة التي ورطها العقل ولو
اراد الحق من هذه الآيات بالملك انه العقل
ما قال لمن كان له قلب فان كل انسان يعطى
هذه القوة التي ورطها العقل والحق انما
وسع القلب ومعنى ذلك ان لا يحكم على الله
بانه يقيد ولا لا يقيد فان ذات الحق لا يثبت
مجهول عند الكون ولا سيما وقد اخرج
عن نفسه بالعبودية في الكتاب والسنة فثبت في موضع فثبت في موضع وشبهه بتوحيده

جان بلندی داس تن پستی خاک مجتمع شد خاک پست و جان پاک
چون بلند و پست با هم یارند آدمی عجوبه اسرار شد
ان کلیم رب الاشیاء فی عین الکلون والاشیاء فتره یعلی و یسفل
فی حالة السراء والضراء اعلم ان الله انما العلم من محسوس معلوم
مخصوص وهو حق حکمها واسم الفاعل ضابط حکم فاما الکلمه
فی الوجود الاولی الصدق والمثلث المثلث چون لب انسانی صاحب
و همین است رومی بروح ربانی دارد و از او استفاضه میکند
و رومی به روح حیوانی دارد حد افاضه حوره و شعور و جمیع حواس
ظاهر و باطن و سایر کالات بدی اما چون مرکب است روح حیوانی
از ارکان ابعد عالم سفلی عناصر میل او به سفلی است و کثافت و بعد از
حق تعالی و رغبت و حرص در دنیاویات و سنوت و غضب و عداوت
که از لوازم و نواح ارکان عالم طبع است چنانکه سایر حوالات
درمان چار ختم مختلف کی توانی شجاعت متصف کرمت در ختم
خسبک در کس و نخوت سریتانده دارد در دوام و زتری رعایای
صاحب بحر الحقایق آورده است که نفس را دو صفت است ذاتی
که از مادر آورده است و باقی صفات دسمه ازین دو اصل تولد کند
و آن هوا و غضاب هوا میل و قصد باشد بسوی سفلی که از حاکم
آب و خاکست و غضب ترفع و تکبر و تغلب و آن دو صفت باد
آتش است و خیرمایه دوزخ این دو صفت است و بالضرورة این
مجهول عند الکلون و لا یسمی و قد اخرج
عن نفسه بالعبودية في الكتاب والسنة فثبت في موضع فثبت في موضع وشبهه بتوحيده

دو صفت در نفس میباشد تا بصفته هوا جذب منافع خویش کند و بصفته
غضب دفع مضرات از خود نماید اما این دو صفت را جدا اعتدال نکند
داشت میزان شریعت در کل حال نام نفس و بدن سلامت ماید
هر عقل و ایمان در ترقی باشد همچنان که چار ختم مختلف شدتت هم معتدل هم
حالت را عشق ماید که مکرر ذکر را رطب البسانی نرم از هوشک ماید و تنوی
آه سهرت باید از بر لبس نا جو کرم و سر در خشتک و نور بود اعتدال جانت نیکو تر بود

وقال عليه الصلاة والسلام لقد علق بلباس
هذا الإنسان بضعة هي أعجب ما فيه وهو

القلب هر آنکه بدی که در آویخته شده به رب اندر
این آدم پاره کوشش که آن عجب تر حس است که در انسان
و آن دل است ما سطر صریح صریح صریح

ایه مواد من الحکمة و اعتداد من خلافت

قلب راست مادهای از حکمت یعنی فضایل اخلاق

مادهای از خلل حکمت یعنی رذایل اخلاق و ذلک

لأن للقلب وجهاً الى النفس و وجهاً الى الروح

قال فی العوارف فالصوفیه را ضوا نفوسهم بالمکابدات

و المجاهدات حتی اجابت الی تحسین الاخلاق و کرم من

نفس تجیب الی الاعمال و لا تجیب الی الاخلاق فنفس العباد

اجابت الی الاعمال و جحمت عن الاخلاق و نفوس الزهاد

بعض الاخلاق دون البعض و نفوس الصوفیه اجابت الی

از رخی خورشید و سحر هفت دوزخ و سحر
الخلق صفة راسخة في الانسا
وهي مبدأ الفعل حسنا
او قبيحا منه

الاخلاق الكريمة كلها فالعباد اجابت نفوسهم الى الاعمال
 لانهم يسلكون بنور الاسلام والزهاد اجابت نفوسهم
 الى بعض الاخلاق لانهم سلكوا بنور الايمان والصوفية
 اهل القرب لانهم سلكوا بنور الاحسان فلما شربوا بوطن
 باشر بوطن اهل القرب والصوفية نور اليقين وتأصل
 في بواطنهم ذلك انصلح القلب بكل ارجائه وجوانبه لان القلب
 يبيض بفضه بنور الاسلام وبفضه بنور الايمان وكله
 بنور الاحسان والايقان فاذا ابيض القلب وتوثر انعكس
 نوره على النفس وللقلب وجه الى النفس ووجه الى الروح
 وللنفس وجه الى القلب ووجه الى الطبع والغريزة والقلب
 اذا لم يبيض كله لم توجه الى الروح بكلمه ويكون ذا وجهين
 وجه الى النفس ووجه الى الروح فاذا ابيض كله توجه الى الروح
 بكلمه فيتداركه مدد الروح ويزداد اشراقا وتوثر وكلما
 انجذب القلب الى الروح انجذبت النفس الى القلب وكلما انجذبت

ص
 اي يصير بعضه
 ذا صفا بنور الاسلام
 ويدر
 على
 اگر روشن کی آمده دل
 درسی بکتابیت در سینه دل
 در می کان در چو در دل بر کشاند
 کلها پرده داری را نشاند
 در می گزوی در آید هر چه خواهی
 چه راز دس حاسر الهی ص
 و سید

توجهت الى القلب بوجهها الذي يليه وتتوثر النفس لتوجهها
 الى القلب بوجهها الذي يلي القلب وعلامه تتوثرها طائفتها
 قال الله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
 وتتوثر وجهها الذي يلي القلب بمثابة نورانية احد وجهي
 الصدف لاكتساب النورانية من اللؤلؤ وبقا شيء من الظلمة
 على النفس لنسبة وجهها الذي يلي الغريزة والطبع كبقا ظاهر
 الصدف على ضرب من الكدر والنقصان مخالف لنورانية باطنه
 واذا تتوثر احد وجهي النفس تجيب الى تحسين الاخلاق
 وتبدل النفوت ولذلك سمي الابدال ابداً والسر الاكبر في
 ذلك ان قلب الصوفي بدوام الاقبال على الله تعالى ودوام
 الذكر والقلب واللسان يرتقي الى ذكر الذات ويصير حسنة
 مثابة العرش باعتبار ان الفيض من واجهه اولاً يصل الى العرش
 ومنه يصل الى باقي الاجسام والاعراض كما ان فيض الحياة والعلم
 والعقل اولاً يصل الى القلب ومنه يسري آثاره الى سائر الاعضاء

اگر روشن کی آمده دل
 در می بکتابیت در سینه دل
 در می

فاذا اكتمل القلب بنور ذكر الذات وصار بحراً موجاً من سمات
 القرب جرى في جداول اخلاق النفس صفاء النعوت والصفات
 الربانية وتحقق الخلق باخلاق الله قال الله تعالى لنبية صلى الله
 عليه وآله وسلم وانك لعلى خلق عظيم لما كان اشرف الناس
 واركا هو نفسا كان احسنهم خلقاً قال الحمد لله عليه
 سمي خلقه عظيماً لانه لم يكن له قمة سوى الله تعالى وقال الواسطي
 لانه جاد بالكونين عوضاً عن الحق وقل لانه صلى الله عليه وآله وسلم
 غاش الخلق بخلقهم وباينهم بقلبه وهذا ما قال بعضهم في معنى
 التصوف الخلق مع الخلق والصدق مع الحق وقد نديب
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ائمة الى حسن الخلق في حديث
 عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من احبكم
 اليّ واقربكم مني مجلساً يوم القيمة احاسنكم اخلاقاً وان
 اليّ وابعدكم مني مجلساً يوم القيمة الثنايرون المتشدقون
 المتفققون قالوا يا رسول الله قد علمنا الثنايرون والمتشدقون

فالمفققون

فالمفققون قال المنكرون والثنايرون هو المكثرون بكثرتهم
 وقال عليه الصلوة والسلام لقد خلق الله خلقاً
 هذا الانسان بضعة مني اعجب ما فيه ذلك
 القلب هو آية من آيات كبرياؤه ويختلج به بركات الله
 في آدمي يارثه كويشت كما ان عجيب ترجين لبس كمد
 في الدنيا من الحديث والمنتشدين المتناول على الناس في الحرام
 وقال صلى الله عليه وآله وسلم انما بعثت لاثم مكارم الاخلاق
 روى ان عيسى عليه السلام قال يا بني اسرائيل اين ينبت
 الرزق قالوا في التراب قال بختي اول

در بهاران که شود سرسبز خال شونا کل بر وید ز کدنگ
 قالها تو سنک بودی دلخاش آن موزایک زمان تو خاک
 قال صلى الله عليه وآله وسلم خشيعة الله راس كل حكمة وقال صلى الله
 عليه وآله وسلم اتاكم اهل اليمن هم الذين قلوبا وارق افندة
 الايمان بيمان والحكمة بمانية قال صاحب التقوى في شرح
 وصعم صلى الله عليه وآله وسلم بلين القلوب ورفقتها ثنيت
 الايمان والحكمة اليهم لان زواج الله تعالى في قلب كل مؤمن
 فمن كان اصف قلبا فانه احسن ادراكا لذلك الزاجر

فالمفققون قال المنكرون والثنايرون هو المكثرون بكثرتهم
 وقال عليه الصلوة والسلام لقد خلق الله خلقاً
 هذا الانسان بضعة مني اعجب ما فيه ذلك
 القلب هو آية من آيات كبرياؤه ويختلج به بركات الله
 في آدمي يارثه كويشت كما ان عجيب ترجين لبس كمد
 في الدنيا من الحديث والمنتشدين المتناول على الناس في الحرام
 وقال صلى الله عليه وآله وسلم انما بعثت لاثم مكارم الاخلاق
 روى ان عيسى عليه السلام قال يا بني اسرائيل اين ينبت
 الرزق قالوا في التراب قال بختي اول
 در بهاران که شود سرسبز خال شونا کل بر وید ز کدنگ
 قالها تو سنک بودی دلخاش آن موزایک زمان تو خاک
 قال صلى الله عليه وآله وسلم خشيعة الله راس كل حكمة وقال صلى الله
 عليه وآله وسلم اتاكم اهل اليمن هم الذين قلوبا وارق افندة
 الايمان بيمان والحكمة بمانية قال صاحب التقوى في شرح
 وصعم صلى الله عليه وآله وسلم بلين القلوب ورفقتها ثنيت
 الايمان والحكمة اليهم لان زواج الله تعالى في قلب كل مؤمن
 فمن كان اصف قلبا فانه احسن ادراكا لذلك الزاجر

علق
 در آویخت

الطاول کردن
 در آویخت

الحكمة والایمان وحقیقتهم
 لای افندهم ارق فی اکثر شهر

ما دهاى از حكمة يعنى فضائل خلقه كآل مواد كالآل
 وراور است ضد آن مواد يعنى رذائل اخلاق كه طرقت
 و تقریط است كه مواد مائة افراط و تقریط است و آن
 مواد كال نفس است و وراور است ضد آن مواد كال خلق
 خلقه و آن رذائل اخلاق خلقه كه آن اطراف تقریط و افراط
 افراط است كه عدالة مائة افراط و تقریط است و وراور
 ما دهاى از خلاف خلقه يعنى رذائل خلقه كه اطراف تقریط و افراط
 افراط است **فانما جاء اذله العلم** في الرسالة القشيرية الحلق
 افضل مناقب العبد و به يظهر جواهر الرجال و الانسان مستوف خلقه مستوف
 بخلق قال الكنا في التصوف خلق من زاد عليك في الخلق فقد زاد عليك
 في التصوف و بروى عن ابن عمر انه قال اذا سمعوني اقول للملوك اخذوا
 الله فاشهدوا انه حشر وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انكم لن تسعوا الناس
 بماواكم فسمعوهم ببسط الوجه و حسن الخلق وقال الحسن البصري و تامل

كه استقامه واعتدال
 مائة افراط و تقریط است

فقد

فطهر اى وخلقك فحسنت و كان اويس القرني اذا رآه الصبيان يرمونه
 بالحجارة و هو يقول ان كان لابد فاذموني بالصغار كي لا تدقوا ساقى
 فتمنعوني عن الصلوة و روى ان اسرا المومنين علي بن ابي طالب عليه السلام
 دعا غلاما له فلم يجبه فدعاها ثانيا و ثانيا فلم يجبه فقام اليه فراه مضطجعا
 فقال اما سمع يا غلام فقال نعم فقال ما حطك على نزل جواى فقال
 اميت عقوبتك فكاسلت فقال اميت فانت حر لوجه الله تعالى
 و قيل كتب في الانجيل عبدى اذكرني حين تغضب اذكركم حين اغضب
 و قيل في قوله و اسبع عليكم نعمة ظاهرة و باطنة النعمة الظاهرة
 تسوية الخلق و الباطنة تصفية الخلق و قيل ان ابا عثمان اجتاز بسكة
 وقت الهاجرة فالتقى عليه من سبط طست من رماذ فتغير اصحابه
 و بسطوا الستهم في الملقى فقال ابو عثمان لا تقولوا شيئا من استمعوا
 ان يصب عليه النار فصوب على الرماذ لم يجزله ان يغضب في ليل
 العوارف و قد كان من اخلاق رسول الله صلى الله عليه وآله
 انه كان اسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم و ان فضل

ولم يجد عنده من يعطيه ويأتيه الليل لا ياي الى منزله حتى
يبرأ منه ولا ينال من الدنيا اكثر مما يكون قوت عامه من
ايسر ما يجد من التمر والشعير ويضع ما عدا ذلك في سبيل الله
لا يسايل شئ الا يعطى ثم يعود الى قوت عامه فيؤثر منه
حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام وكان يخلص النعل
ويبيع الثوب ويخدّم في مهنة اهله ويقطع اللحم
معهم وكان اشد الناس حياءً واكثرهم تواضعا صلى الله
عليه وآله وسلم فان سخر له الرجا اذله الطمع
وان هاج به الطمع اهلكه الجحش پس اگر عارض
شود اورا اسيد واري خوار ميگرداند طمع و اگر همچنان كرده او
طمع هلاك ميگرداند او را حرص قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم اياكم والطمع فانه فقر حاصر **وان الله الياس**
قله الاسب و اگر ما كذا و شد ظاميد ميگشتد اورا
فان سخر له الرجا اذله الطمع پس اگر عارض
شود و حشما ك شد و در دود ريخ خوردن قال الاساد
و كذا

بأن يعطه احدا او يعينه
لا حيلة

مهمه بالغ والكس
خدمت كردن

كاسته چشم حريصان پر نشد
تا صدق قانع نشد بود نشد
هر كذا شد طمع اكن نشود
باطمعي چشم دل روشن نشود
لكل تا سوا على ما فاكرو ولا سوا
ما اسكر معي اندوه نخوردند باكم
از شما قوت شد

على
الجدوى

امد و اري خوار ميگرداند او را طمع قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم اياكم والطمع فانه فقر حاصر قال الاساد الرجا
تعلق القلب بمحبوب في المستعمل وبالرجا عيش القلوب و
استقلالها والعرق بين الرجا والتمني ان التمني مصاحبه الكسل
ولا يملك طريقا للجهد والجد وبكسه صاحب الرجا فالرجا
محمود والتمني معلول وقال ابن خنيس الرجا ثلثه رجل عمل حسنة
منور جوارفها ورجل عمل سيئة ثواب فهو رجوا المغفر والمال
الرجا الكاذب ينادي في الدعوى ويقول رجوا المغفر وقوله عليه
اذله الطمع انسابه الى هذا الرجا وقال يحيى بن معاذ رحمه الله يكاد
للمع الدعوى غلب رجاء للمع الاعمال لانه اجدني اعتمد في
الاعمال على الاخلاص كسفت آخرها وانا بالافه معروف واجدني
في الدعوى اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وانت بالجود موصوف
وكما اذا التوتن المصري رحمه الله وهو في النزاع فقال لا تغفلوني
فقد فحيت من كثر لطف الله معي وقال يحيى بن معاذ رحمه الله الهى احلى
العتا ما يلى رجاءك واعذب الكلام على لسانى ثاوك واجب الساعا
الرسالة يكون فيها الفاوك وفي بعض التفاسير ان رسول الله صلى الله عليه

دَخَلَ عَلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ مِنْ بَابِ بَنِي سَيْفَةَ فَرَأَاهُمْ يَضْحَكُونَ فَقَالَ اضْحَكُونَ لَوْ تَعْلَمُونَ
 مَا أَعْلَمُ لَضَحِكُمْ قُلُودًا وَلَبِئْسَ كَثِيرًا ثُمَّ رَجَعَ الْفَهْقَرِيُّ وَقَالَ نَزَلَ عَلَيَّ
 جِبْرِيلُ وَإِنِّي يَقُولُهُ سُبْحَنَهُ بَنِي عِبَادِي لَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَقَالَ أَنَا جُوسِيَا
 اسْتَصَافَ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنْ أَسَلْتُ اضْغَنْفَلَ فَمَرَّ
 الْجُوسِيُّ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى إِبْرَاهِيمَ يَا إِبْرَاهِيمُ لِمَ تَطْعُمُ الْإِبْنِغِيرَ دِينَهُ
 نَحْنُ مِنْ سَبْعِينَ سَنَةً نَطْعُمُهُ عَلَى كَفَرٍ فَلَوْ اضْغَنْفَلَ لَيْلَةً مَا دَى عَلَيْكَ
 فَمَرَّ إِبْرَاهِيمُ خَلْفَ الْجُوسِيِّ وَاضَافَ فَقَالَ لَهُ الْجُوسِيُّ إِيْشَ كَانَ السَّبَبُ فِي
 الَّذِي بِدَالَكَ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ الْجُوسِيُّ أَهَكَذَا يَعْامِلُنِي ثُمَّ قَالَ أَعْرِضْ
 الْإِسْلَامَ فَاسْلَمْ سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا عَلِيٍّ الدِّقَاقَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ رَأَى الْأَسْتَاذَ
 لَبُوسَهُ السَّهْلَ الصَّغْلُوكِيَّ أَبَا سَهْلٍ الزَّجَاجِيَّ فِي الْمَنَامِ وَكَانَ يَقُولُ بُوْعِيدُ الْإِبْدَقَا
 لَهُ كَيْفَ جَالَتْ فَقَالَ وَجَدْنَا الْأَمْرَ سَهْلًا مِمَّا تَوَقَّعْنَا سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ بْنُ أَشْكَبِيٍّ يَقُولُ
 رَأَيْتُ الْأَسْتَاذَ أَبَا سَهْلٍ فِي الْمَنَامِ عَلَيْهِ سِتْرَةٌ حَسَنَةٌ لَا يُوصَفُ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَسْتَاذَ
 بَرَكْتَ هَذَا فَقَالَ بَعْضُ ظَنِّي بِرَبِّي بِجُسْ ظَنِّي بِرَبِّي وَرَوَى مَا لَكَ مِنْ دِينَارٍ فِي الْمَنَامِ
 فَقُلْتُ لَهُ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ فَقَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَجُلٍ بَذَنُوبٌ كَثِيرَةٌ مَحَاهَا عَنِّي حُسْنُ
 ظَنِّي بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

ظَنِّي بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقُلْنَا أَوْفَعَهُمْ فِي الذَّنْبِ حَتَّى سَمِيَ نَعْتُهُ
 غَفُورًا وَيَحْكِي عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دَاهِيٍّ قَالَ كُنْتُ أَنْتَضِرُ مَدَّةً مِنَ الزَّمَانِ
 أَنْ يَخْلُوَ الْمَطَافُ لِي فَكَانَ لَيْلَةً ظَلَمَ الْحَيُّ الْمَطَرُ الشَّدِيدُ فَخَالَ الْمَطَافُ فَدَخَلَ الطَّوَارُ
 وَكُنْتُ أَقُولُ اللَّهُمَّ اعْصِمْنِي اللَّهُمَّ اعْصِمْنِي فَصَبَّ هَائِلًا يَقُولُ يَا ابْنَ دَاهِيٍّ تَلَكُّو
 الْعَصِيَّةَ وَكُلَّ النَّاسِ يَا لَوْ أَنَّ الْعَصِيَّةَ فَادَّعَيْتُكُمْ فَعَلِي مِنْ أَرْحَمِ وَقِيلَ رَأَى أَبُو
 الْعَبَّاسِ بْنُ شَرِيحٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مَنَامَهُ فِي مَرَضٍ مَوْثِقًا كَانَ الْفَيَاقَةُ فَدَقَّامَتْ وَالْحُجَّاءُ
 بِحَاثَةٍ يَقُولُ إِنَّ الْعُلَمَاءَ أَلْفَاؤًا قَالَ مَاذَا عَلِمْتُمْ فَيَا عَلِمْتُمْ قَالَ فَقُلْنَا يَا رَبِّ فُضِّلْنَا
 وَإِنَّا نَأْأَلُ فَأَعَادَ السُّؤَالَ كَأَنَّهُ لَمْ يَرَى مِنْ بَرٍّ وَارِدٍ جَوَابًا آخَرَ فَقُلْتُ مَا فَلَيْسَ بِصَحْفَةٍ
 الشَّرِكِ وَفَدَّعَيْتُ أَنْ تَغْفِرَ مَا دُونَهَا فَقَالَ ادْهَبُوا فَتَغْفِرُوا لَكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ
 ثَلَاثَ لَيَالٍ وَقِيلَ كَانَ رَجُلٌ شَرِيحٌ جَمَعَ مَوَاسِينَ نَدَامَةً وَدَفَعَ إِلَى غُلَامٍ لَدُنْهُ دَرَاهِمَ
 وَأَمَرَ أَنْ يَشْتَرِيَ شَيْئًا وَيَقُولَ مَنْ دَفَعَ أَرْبَعَةَ دَرَاهِمَ دَعَوْتُ لَهُ أَرْبَعَ عَوَاثٍ قَالَ دَفَعَ
 الْغُلَامُ الدَّرَاهِمَ فَقَالَ مَنْصُورٌ مَا الَّذِي زَيْدَانِ ادْعُوا لَكَ فَقَالَ لِي سَيِّدَارِدَانِ الْخَلَصُ

من الفواكه للجلس في الغلام بياب
 مجلس منصور بن عمار وهو سأل
 لفقيه شياء

منه فدعا منصور وقال الآخر فقال ان يخلف الله سبحانه على دراهمي فدعا قال والآخر فقال فقال ان يعين الله سبحانه لي وليسيدي

فقال ان يعين الله سبحانه لي وليسيدي
ولك والقوم فدعا منصور فرجع الغلام الى سيد فقال لم اظنك ففص عليه الفضة
فقال وورد عاقل قال تالك لتفني العن فقال اذهب فانت حر وايسر الناس
فقال ان يوب عليك فقال ثبت وايسر الرابع فقال ان يعين الله لك ولي والذكر
واللقوم فقال هذا الواحد ليس في فلما بات رأى في المنام كان في الايقول له انت
فقلت ما كان اليك زى اني لم افعل ما الى فذغفرت لك والغلام ولم يصور
واللقوم الحاضر في مثل حج راح العنسي رحمه الله حجاب كيشة فقال يوما فذغفرت
المنزلة التي وهبت من حجابي كما كنا من الرسول عليه الصلوة والسلام وعشرة
اصحابه العشرة واشين من والدي والباقي للمسلمين ولم يحسن لنفسه شيئا فها أنا
يقول هو ذى شئني علينا لا يغفر لك ولا يوبك ولن شهد شهادة الحق وروى عن
عبد الوهاب بن عبد المحيد الثقفي قال رايت جنان يحملها ثلثة انفس من الرجال واسراة قال

فاخذت

فاخذت مكان المرأة فدعينا الى المغير فطينا عليها ودقاها ففك المرأة من كان هذا
ملك فقال ابني فلت ولم يكن لكم حيران فالتفهم ولكنهم صغروا امر ففكوا ليس كان
فقال فمخت قال فمختها فذغفرت بها الى منزلي واعطينها دراهم وحظا
وشيا باوت تلك الليلة فزانت كأنه اني انت كأنه الغر لئله البذر وعليه ثياب
يصح ففعل يشكر في ففك من انت فقال المخت الذي دفن في اليوم رحمتي ربي
باحقار الناس ابي سمع الاسناد ابا على الدقان رحمه الله يقول من ابو عمرو
المسكني يوما بككة فزى فوما ارادوا اخراج شاب من المحلة لغاده واسراة بكر
فيل انها امة فوجها ابو عمرو فشفع له اليهم فقال هبوا من هذه المرة فان عاد الى فاده
فشاكم فوجها منه ففنى ابو عمرو فلما كان بعد ايام اجاز ذلك السكة فبيع بك العجوز
من وراء ذلك الباب فقال في نفسه لعل الشاب عاد الى فاده ففنى من المحلة
فدق عليها الباب فها عن حال الشاب فخرجت العجوز وقالت لانه مات فهاها عن
فقال لما قرب اجله قال لي لا تجري الجران بوني فلفدا ذنهم وانهم يشنون ولا

يَصْرُوفُ جَارِئِي فَاذَا دَفَنْتَنِي فَمِنْ هَذَا حَافِرُ مَكْنُونٍ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ فَاذَا غَرِبَ مِنْ دَفْنِي
فَنَشْفِي لِي الْمَوْتِ قَالَتْ فَفَعَلْتُ وَصِيَّتَهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ عَنْ رَأْسِ قَبْرِ سَمْعَتْ صَوْتَهُ يَقُولُ
اَنْصَرَفَ يَا اُمَّاهُ فَتَدْرُسُ عَلَيَّ رَيْبَ كَرِيمٍ وَفُلٌ اَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى اِلَى اَوْدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا لَمِنَ
رَاحِلَتُهُمْ لَارَحَ عَلَيْهِمْ وَانْمَا خَلْفَتُهُمْ لَتَبْرَحُوا عَلَيَّ سَمْعَتْ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ يَقُولُ سَمْعَتْ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَاذَانَ يَقُولُ سَمْعَتْ اَبَا بَكْرٍ الْحَرَمِيُّ يَقُولُ سَمْعَتْ اَبِيهِمُ الْاَطْرُسِيُّ يَقُولُ كَانُوا
بَعْدَ دَمْعٍ مَعْرُوفٍ الْكَرْمِيُّ عَلَى الدَّجَلَةِ اِذَا مَرَّ بِهَا قَوْمٌ اَحَادِثُ فِي زُورٍ وَبُخْرٍ يَوْمَ الْمَدِينَةِ
وَيَسْتَرْبُونَ وَيُحْبُونَ فَعَالُوا لِمَعْرُوفٍ الْاَزْهَامِيُّ يَقُولُ اللَّهُ بِجَاهِ رَأْسِ اَبِيهِمْ فَرَفَعَ
وَقَالَ اَللّٰهُ كَمَا فَرَحْتُمْ فِي الدُّنْيَا فَرَحْتُمْ فِي الْآخِرَةِ فَعَالُوا اَلَا اَنَا لَنَا اَنْ تَدْعُوا
لِيَنَّهُمْ فَعَالُ اِذَا فَرَحْتُمْ فِي الْآخِرَةِ نَابَ عَلَيْهِمْ سَمْعَتْ اَبَا الْحُسَيْنِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِيهِمْ مُحَمَّدُ
لَمْ يَكُنْ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ذَرٍّ يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْاَدِيبُ قَالَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ صَدْقَةَ قَالَ حَدَّثَنِي
وَعَبْدُ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ كَانَ يَحْيَى بْنُ اَكْبَمٍ الْفَاصِي صَدِيقًا لِي وَكَانَ
رَدِّي وَادَّةً فَاتَّيَحَى بِي فَكُنْتُ اَشْفَى لِي اَرَاهُ فِي الْمَنَامِ فَاَقُولُ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ فَرَأَيْتَهُ

فِي الْمَنَامِ فَفَعَلْتُ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ قَالَ غَفَرْتَ لِي اَلَا اِنَّهُ وَمَحْنِي ثُمَّ قَالَ لِي مَا يَحْيَى خَلَطْتُ عَلَى
فِي رَأْسِ الدُّنْيَا فَعَلْتُ اِي رَبِّ اَتَكَلَّمُ عَلَى حَدِيثِ حَدَّثَنِي أَبُو مَعْوِيَةَ الْفَرَزْدَقِيُّ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي صَالِحٍ
عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِنَّكَ لَتَأْتِيَنَّكَ
اَنْ اَعْدَبْتَ ذَا شَيْبَةٍ بِالْاَدْنَى فَاَلْغَفَرْتُ عَنْكَ مَا يَحْيَى وَصَدَّقَ بَنِي اَلَا اِنَّكَ خَلَطْتَ
عَلَيَّ فِي رَأْسِ الدُّنْيَا دَرَكًا عَوَارِفًا كَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَهْتِ حَقَّهَا لِي بِفَرَايِدِ اَحْبَابٍ مِنَ السَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
مِنْهَا لِحْجَةٌ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ اِيْمَانٍ يَقُولُ وَغَرَّتْ وَجَدَانِي لَا اَجْعَلُ مِنْ
اَمْنٍ فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ اَوْ نَارٍ كَمْ لَمْ يَوْمُ مِنْ بَعْضِ بَرٍّ اَوْ يَدِ اَنْتِ
هَرَكْسٍ كَدَرٍ لَوْ مِثْلُ حِجَّتِهِ اَنْ يَكُ خَرْدَلٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ
جَلال من كَرَدَانِ اَنْكَسَ كَبْرَ اِيْمَانٍ اَوْ دَرِيكٍ سَاعَةٍ اَنْ شَبَّ
رَوْحِي اَنْكَسَ كَبْرَ اِيْمَانٍ اَوْ دَرِيكٍ اَعْرَافِي بِرَسُولِ اَمْدٍ
صَلَّى عَلَيْهِ وَكَهْتِ حَسَابِ خَلْقٍ كَيْ يَوَافِقُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَتَّ اللَّهُ كَهْ خَدَاخُودِ خُودِ حَسَابِ كَهْ نَعْمَ لَعْرَابِ خَنْدِيدِ
بِغَيْرِ صَلَیَّ اللَّهِ عَلَیْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَمُودِمْ مَحْكُوكِ بِالْعَرَابِ اَزْجِهْ خَنْدِيدِ اِيْ اِيْ
كَلَّتْ اَنْ اَلْكِرْمِ اِذَا قَدَّرَ عَفَا وَاِذَا حَاسَبَ سَاحِجَ نَعْمِ كِرْمِ
چُونِ قَدَرِ يَافَتْ عَفْوَكُودِ وِچُونِ حَسَابِ كَدِ مَسَاحِمِ نَمَایَدِ
مَطْرَفِ كَوْدِ اَلْكِرْمِ خُوفِ وِرْجَا مَوْمِنْ بَرِ سَجْدِ بَاكِدِ كِرْمِ رَابِرِ
آمِدِ وِخُوفِ وِرْجَا اِيْمَانِ رَا مَحْمُونِ دُو پِرَاسْتِ مَرَعِ رَا
هَمِخِ خَافِيفِ نَبَاشْدِ اَلَاكِهْ اَوْرَاجِیْ مَاشْدِ وِهَمِخِ رَاجِیْ نَبَاشْدِ
اَلَاكِهْ اَوْرَاجِیْفِ بُوْدِ اَزِ رَايِ اَكِهْ مَوْجِبِ خُوفِ اَعْمَانِ اَسْتِ
وَبَا اِيْمَانِ رَجَا بَا زِ دِیدِ حِیْ آدِ وَلِهَذَا الْمَغْنِیْ رَوَا تِ كَرْدِهْ
اَزِ لَعْمَانِ كِهْ پِرِ حُودِ رَا كَلَّتْ اَزِ خُذِ اَبْتَرَسِ تَرْسِیدِ نِیْ كِهْ اِيْمَانِ
لَشَوِیْ دَرِ اَنْ اَزِ مَكْرَا وَا مِیدِ دَارِ بُویْ اَشْدِ وِسَخْتِ تَرْ
اَزِ تَرْسِ تَوَكَّلِ كَيْفَا سَتَطِيعُ ذَلِكْ وَا نَا لِيْ قَلْبِ وَاحِدِ

چگونه توانم که چنین کنم و مراست یک دل و گفت ندانی که مؤمن
چون خداوند و دست که یکی ترسد و یکی امید دارد و این
از آنست که این هر دو از حکم ایمانست

فیض خشم پنهان انجمن
و خشم آوردن

وَأَنْ عَرَضَ لَهُ الْغَضُّ اشْتَدَّ بِهِ الْغَيْظُ وَالْكَرَارُ ض
او میشود او را غضب مشدد میکرد با و خشم نهانی ان
بمحرجه اشتداد غیظ طرف افراط است از غضب معتدل
که لازم شماعست و مسمی است بطیش روی آن امیرالمؤمنین ^{علیه السلام}
دعا غلاماً فلیم یحبه فدعانا نیا و نالما فلیم یحبه فقام الله ^{فرآه}
مضطجعا فقال علیه السلام اما تسمع یا غلام فقال نعم فقال
ما حملک علی ترک جوابی فقال آمَنْتُ عَنْقُوبْتَكَ فَتَكَاسَلْتُ
فقال امض فانک حر لوجه الله و کان اویس القرنی ذاراه
الصبيان یرمونه بالحجارة وهو یقول ان کان لابد فارمونی
بالصغار کی لا تدقوا ساقی فتمنعونی عن الصلوة و شتم رجل
الاحنف بترقیس و کان یتبعه فلما قرب من الحی وقف وقال یا
ان بقی فی قلبک شیء فقله کی لا یسبک بعض سبها الحی فیمسک ^{فقی} و قل
کان ابوذر علی حوض یسفی البلاله فاسمع بعض الناس علیه فاکسر الحوض

موا
خشم بر شاهان شده و بر ما اعلام
خشم را من بسته ام زمین و کلام
تبع حکم کردن خشم زدست
خشم من همه رحمت شد است
گفتی را ای منار بر صعبه
جیت در صفتی ز عالم صعبه
گفت ای جان صعبه خشم خدا
که از آن دوزخ میگذرد زجا
گفت ازین خشم خدا چه بود اما
گفت ترک خشم خوش اندر زمان

مجلس
الاستعداد

مجلس فاضطجع فقیل له ان ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
امر ما اذا غضب الرجل ان يحل ان يحل فان ذهب عنه والافلح طمع و قيل
مكتوب في الرجل عبداً ذكر في حين غضب اذ كان في حين غضب
وقال امرأت لما لك بن دناير رأي فقال يا هذه وجدت اسمي الذ
اضله اهل البصر فقال لعن لابنه لا يعرف ثلث الا عند ثلث الحكم عند
الغضب والشجاع في الحرب والامح عند الحاجة اليه فقال موسى اله انا
ان لا يقال له ما ليس في فاحي الله اليه ما فعلك ذلك بلقني فكيف
افعله لك وقل ليح من زناد الحارثية و كان له غلام سوء فقیل له لست
هذا الغلام فقال لا تسلم عليه الحلم وحكى ان ابرهم بن ادخم
الى بعض البراري فاستقبله جندی فقال اين العمران
فانسا را الى المقبرة فضرب راسه واوضحه فلما جاوز قال
له انه ابرهم بن ادخم فاهد حراسا فجاءه يعتد راسه فقال

فيظ خشم بهمان از بخت
و بخشم آوردن

لما صرحتني سالت الله للجنة فقال لم فقال عمت
فأوج عليه فلم ارد ان يكون نصيب منك الخير نصيبك من الشر و
ن ابا عثم الخيري دعاه انسان الى صيافته فلما واني باب دار قال
شاد ليس لي وجه دخولك داري وقد ندمت فانصرفت فوجع ابو عثم
لما واني منزله عاد اليه الرجل وقال يا اسناد ندمت واخذ يعنذر وقال
نصر الساعه فقام ابو عثم ومضى فلما واني ابدان قال مثل ما قال في
دولي ثم كذلك فعل في الثالث والرابعه وابو عثم ينصرف بحضر
ما كان بعد مرات قال يا اسناد اردت اخبارك واخذ يعنذر ويعدده فقال
عثم لا تمدحني على خلق بخد مثله مع الكلاب اذ ادعى حضرة واذن برزج و
ابا عثم اجاز نسكه وفث الهاجره فالفى عليه من سطح طسب واد فقير
بحايه وبسطوا السنهم في الملفي فقال ابو عثم لا تقولوا شيئا من شئ
يعيب عليه النار فصح على الرماه بجر له ان بعضه وقل نزل بعض

مردمان
خشم بر شاهان
خشم را من
تبع حليم کردن خشم
خشم من
گفت عیسی را ای من
چیت ده
گفت ای جان صعب
که از آن
گفت ازین خشم خد
گفت ترار

علاج

مکدر

على جعفر بن حنظله فكان جعفر بخده جبا والفر يقول نعم الرجل
انت لو لم تكن هوديا فقال جعفر عفيدي لا تقدرح فما يحتاج اليه
من الخدمه مثل نفسك الشفاولي الهدانه

مرد

وان اسعد الرضائي التحفظ واكر سعاد
دهدا وارضوا وخنشودي بايحه حاصل است اور
فواموش كذ تحفظ را قال الله عز وجل ارجع الى ربك
راضية مرضية قال صاحب العوارف لم يدع في هذه
اللاه
للمنخط اليه سبيلا وشرط القاصد الدخول في الرضا والرضا
اسم للوقوف الصاد وحيث ما وقف الوعيد لا يلتبس منفذ ما ولا منا
ولا يتردد من يد ولا يستبدل حالا وهو من اهل مسا لك اهل الحص

فیض خشم پنهان
و بخشم آوردن

مولا
خشم بر شاه
خشم را
بسیح حلیم کرد
خشم بر
گفت عیسی را ایلم
جیب
گفت ای جاز
گفت
گفت از زنج
گفت

اشتها علی العامة وهو علی ثلاث درجات الدرجة الاولى رضا العامة
ان اخذ الجوع فعد به الصف واكر ربحه سازد او را كز
خفي بنشینند باو مستی **وان فوط به الشبع كطنة البطنة**
كافرا را كند و از حد در كند باو سیریت رستند او را امتلا و پری
كم از طعام **فكل قسیر به منیر كل اقل له مقسد** پس هر قدر
بذل باو ضرر رسانند است و هر زیادتی بحد اعتدال فساد گناه است
يا وهو الرضا بالله ربا سخط عباده مادونه وهو قطب رحى الاسلام
ث و هو بظهر من الشك الاكبر وهو یصح بثلاث شرائط ان یكون الله
زوجا حب الاشياء الى العبد و اول الاشياء بالنظیم و احق الاشياء
لطاعة و الدرجة السانیه الرضا عن الله بهذا الرضا نطق آیات التزیل
هو الرضا عنه فی كل ما قضی و قد رو هذا من اویل مسالك اهل الخصوص
یصح بثلاث شرائط باسنواء الحالا عند العبد و بسوط المحضومة مع الخلق
الخلاص من المسالة و الاحاح و الدرجة الثالثة الرضا بالرضا الله فلا
بد لنفسه سخط و لا رضا فیبعثه علی ترك التحكم و جسم الاختیار و
نقاط التمز و لو ادخل النار

وان اسعده

وان اسعده الرضا نسی التحفظ واكر سعادة دهد او را
رضا با آنچه حاصل است او را از دنیا فراموش كند تحفظ را
ترك التحفظ ردیلة یلزم الافراط فی رضی الانسان مما یحصل
عليه من دنیاة قال الاسناد تكلم الناس فی الرضا و كل
عبر عن حاله و مشربه فاما شرط العلم و الذي هو لابد منه
فالرضی بالله سبحانه هو الذي لا یعترض علی تقدیره سمعت
الاسناد ایا علی الدقاق رحمه الله تقول لیس الرضا ان لا
بالبلاء و انما الرضا ان لا یعترض الحكم و العصا و اعلم ان
الواجب علی العبد ان یرضی بالقضاء الذي امر بالرضا
اذ لیس كل ما هو بقضاء یجوز للعبد او یجب علیه الرضا
كالمعاصی و ففون محن المسلم و قال المسامح الرضا باب الله
الا عظم یعنی من اكرم بالرضی فقد لقی بالترجیب الا و فی و اكرم

تحفظ هشیار و
پیدا بودن و يك يك
یاد گرفتن

نهان می دیدن عوارض
لان الرضا اسم للوقوف الصالح حث ما وقف
العبد لا یلمس متقدما و لا متاخرا و لا یستبد
فزیاد و لا یستفید حالا و هو من اویل مسالك
اهل الخصوص و اشتقها علی العامة صح دان
الاسناد

علی

بالقریب الاعلی واعلم ان العبد لا یجاد برضی عن الحق الا بعد
 ان یرضی عنه الحق لان الله عز وجل قال رضی الله عنهم ورضا
 عنه سمعت ابا علی سئل طرق السالكین اطول وهو طریق الرضا
 وطریق الخواص اقرب لكنه اشق وهو ان یكون عکس ما یرضی
 ورضا ک بالقبض وفي کتاب العوارف قال الحارث المحاسبی
 الرضا سکون القلب تحت جریان الحكم وقال ذوالنور الرضا
 سرور القلب بمر القضا یعنی خرمی دلست بتلخی قضا قل الحسن
 علی علیهما السلام ان ابا ذر سئل عن الفراق حب الى من الغناو^{الصلوة}
 احب انی من الصفة قال رحم الله ابا ذر اما انا اقول من اتكل
 علی حسن اختیار الله له لم یتمن انه فی غیر الحالة التي اختار^{الله}
 له وقال علی علیه الصلو والصلو والصلو من تعی اما من مکونم هر کسی که
 توکل کرد بر حسن اختیار حق تعالی ورا تمنا نکند که در غیر حالی

باشد که حق تعالی ورا اختیار کرده باشد و قال علی علیه الصلو
 من جلس علی سباط الرضا لم یبینه من الله مکروه ابدا ومن جلس
 علی سباط السوال لم یرض عن الله فی کل حال یعنی هر کسی که
 بر سباط رضا نشست هیچ مکروه از حق بوی نرسد ابدا
 و هر کسی که بر سباط سوال نشست راضی نشود از خدا
 در هیچ حال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ذاق طعم الایمان
 من رضی بالله تعالی ریا وقال علیه السلام ان الله یجعل^{جعل}
 الروح والفرح فی الرضا والیمن وجعل الهم والحزن
 فی الشک والسخوط یعنی حق تعالی کما حکم خود راحت و فرح
 در رضا و یمن نهاد و غم و اندوه در شک و خشم نهاد
 و قال بحی یرجع الامر کله الى هذین الاصلین فعل منه
 بک وفعل منك له فترضی فیما عمل و تحلص فیما فعل

کرا و سر نه کشاید که عاصی مکونم
 هزارش صد عش آرد بخون خویش مستعمل

معنی مرجع اس حال باد واصل است فعلی از او بتو
 و فعلی از تو او را پس باید که راضی شوی یا آنچه او کند
 و مخلص باشی در آنچه تو کنی او را و فی الرسالة القسیر
 قال الواسطی استعمل الرضا جهداً ولا تدع الرضا يستعمل ^{فكلاً}
 مجبوراً بلذته و روثته عن حسمه ما تطاع و اعلم ان هذا الكلام
 الذي قاله الواسطی شیء عظم و فيه تبيينه على مقطعة القوم ^{نخبة}
 فان السكون عندهم الى الاحوال جباب عن محول الاحوال فاذا
 استلذ رضاه و وجد بقلبه راحة الرضا حجب بحاله عن شهود ^{حقه}
 ولقد قال الواسطی اياكم واستحلاً الطاعات فانها سموم ^{قاتلة}
 شلی در حضرت جنید کف لاهول و لافق الا بالله جنید کف
 قولك ذا ضيق صدر ان سخن تو سخن خدا و بد دل تنگ است شلی
 کف راست مگوی جنید کف دل تنگ از ترک رضا است بقضا

و ان که جنید کف تبیهی است از او بر اصل رضا و ذک
 ان الرضا يحصل بانشرح القلب ^{و انفسه} و انفسه
 و انشرح القلب من نور السع فالله تعالى انشرح الله صدره
 للاسلام فهو على نور من ربه معنی آنکس که حق تعالی سینه او فراخ
 کرد انید اسلام را پس او بر نور است از پروردگار خود فاذا
 تمكن النور من الما طن انتع الصدر و انتفع عن البصر و
 عاين حسن تدبير الله معي من حون نور من ^{منه} در ما طن
 شود صدر فراخ شود و چشم بصیرت گشوده گردد و ^{نکوی}
 تدبیر حق تعالی او را معاینه گردد و فتنه رخ السخط و التفرج
 پس سخط و سخر از اندرون او بر کشید شود لان انشراح
 الصدر يتقضي حلاوة الحب و فعل المجبور موقع الرضا
 عند الحب الصادق از برای آنکه انشراح صدر ^{حلاوة} مضمون

فیض
و
محبت است و فعل محبوب در موقع رضا افتد نزد محبت
صادق لان المحب يرى ان الفعل من المحبوب مراده واختیار
یفنی فی لذة رونه اختیار المحبوب عن اختیار نفسه كما قل
وكل ما بفعل المحبوب محبوب یعنی زیرا که محب سنده فعل از
محب مراد و اختیار اوست پس و فاعلی شود در لذت دیدن
اختیار محب فانی شود از اختیار نفس خود ^{مستعمل}
^{زاد} ^{بهر او} ^{بسیار} ^{کند} ^{که} ^{عاشق} ^{مکنم} ^{شاید} ^{هزارش} ^{صید} ^{شش} ^{اند} ^{بچون}
آگاه نم از دل و جان که چه بود پی می نرم علم و پانز که چه بود
ان می بینم که می نه بینم که چه رفت وین میدانه که می ندانه که چه بود

و فی الرسالة القسیرة عن ذی النون المصری سوله ثلثة من اعلام
تو که الاختیار قبل القضا وفقدان المرادة بعد القضا و ^{المحب} ^و ^{المجان}
فی حشر البلاء منقول است از سمع شبلی رحمه الله که در غلبات حال

کر
اگر او سر می کشد که عاشق مکنم شاید
هزارش صید شش آید و خوش مستعمل

گفت اگر فردای قیامت حق سبحانه و تعالی مرا محبیر گرداند میان ^{بهشت}
و دوزخ من دوزخ اختیار کنم و بر کز نیم بر بهشت اصحاب پرسیدند
که سبب چیست گفت بدان واسطه که این مقامات و احوال که من حاصل
شد برای ترک دنیا بود و خلاف نفس چون ترک لذات دنیا دنی و
مخالفت نفس کردن دران این فایده داد و بدان سبب بدین دولت رسید
بترک نعیم بهشت باقی و مخالفت نفس دران بچه درجه برسم و متضمن
چگونه دولتها باشد چون این سخن بچند رسانیدند فرمود چند آنچه
سعی کردیم که شبلی از مقام طفلی ترقی کند و موافقت نکرد گفتند شیخ چون
این مقام طفلیست پس شما چه می گوید درین مقام یعنی در تنجید فرمود
اگر مرا محبیر گردانند میان بهشت و دوزخ گویم خداوند از من بندگان
و بند را اختیار نباشد اختیار مالک است اما رضای من از حضرت
تو بدان مقام رسید که اگر مرا به اسفل السافلین دوزخ فروری همان را
باشم از تو که رضای آنکس که او را در اعلی علیین بهشت جای دهم و فی الرسالة ^{المشیرة}

سئل ابو عثمان عن قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسألت
 الرضا بعد القضا فقال لا ان الرضا قبل القضا عز مر على الرضا
 والرضا بعد القضا هو الرضا سمعت الاستاذ ابا علي يقول غضب
 رجل على عبده فاستشفع العبد الى سيده انسا فافهمه
 فعفا عنه فاخذ العبد يبكي فقال الشفع لم تبكي وقد عفا
 عنك فقال السيد انه يطلب الرضا ولا سبيل له اليه انما
 يبكي لاجله

وان غاله

وان غاله الخوف شغله الحذر واكر ناكاه فوكرو
 اورا ترس از خدای تعالی مشغول سازد اورا حذر
 الاشتغال بالحذر ذيلة يلزم الاقراط فيه فيشتغل به
 الانسان عما سقى من لاخذ بالحزم والعمل للامر الخوف قال الله تعالى ويخافون ربهم من يومهم
 قال الاستاذ الخوف معنى متعلقه في المستقبل لانه انما يخاف ان
 يحل به مكروه او يفوته محبوب قال الاستاذ ابو علي الدقان
 الخوف على مراتب الخوف والخشية والهبة والخوف من شرط الايمان
 وفضته قال الله تع وخافون ان كنتم مؤمنين والخشية من شرط
 العلم قال الله تع انما يخشى الله من عباده العلماء والهبة من شرط
 المعرفة قال الله تع وحذركم الله نفسه قال ابو القاسم الحكم
 الخوف على ضربين رهبة وخشية فصاحب الرهبة يلقي
 الى الهرب اذا خاف ورهب وهرب يصح ان يقال بما وا

كم في جميع هذه الامور والاشياء التي هي في الدنيا والآخرة
 الخوف من الله تعالى والخوف من الناس والخوف من الخلق
 الخوف من الله تعالى والخوف من الناس والخوف من الخلق
 الخوف من الله تعالى والخوف من الناس والخوف من الخلق
 الخوف من الله تعالى والخوف من الناس والخوف من الخلق

غول ناكاه كرفتن
 العوارض
 وقال

١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

مثل جذب وجذب فاذا هرب انجذب في مقتضى هواه
كالرهبان الذين اتبعوا أهوائهم فاذا كبحهم الحرام
العالم وقاموا بحق الشرع فهو الخشية وقال بشر الخاني
الخوف ملك لا يسكن الا في قلب متقي وقال النوري الخا
هرب من ربه الى ربه وقال الجليلي رحمه الله وسئل عن الخوف
ابو سليمان الداراني ما فارق الخوف قلبا الا خرب وقال
دو النون الناس على الطريق ما لم يزل عنهم الخوف فاذا زال
عنهم الخوف ضلوا عن الطريق وقال رجل لبشر الخاني اراك
تخاف الموت فقال القدوم على الله سبحانه شديد وعن عائشة
رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله الذين يؤتون ما آتوا
وقلوبهم وجلة أهوا الرجل يسرق ويبني ويشرب الخمر قال
لا ولكن الرجل يصوم ويتصدق ويصلي ويحاف ان لا يقتل
وقال الحسن من خاف من شيء سوى الله عز وجل اورجا سواه وأغلق

عليه

عليه ابواب كل شيء وسلط الله عليه المخافة وحجب سبعين حجبا ابصره
الشك وانما اوجب شدة خوفهم فكريتهم في العواقب وخشية تغيير احوالهم
قال الله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقال تعالى قل اهل ابدنكم
بالاخير من اعمالكم الذين ضل سعيهم في الحق الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون
صنعاءكم من مغبوط في احوالهم انعكست عليه الحال ومضى بمقاربه قبيح
الاعمال فبذل بالان وحشة وبالحضور غيبة سمعت منصور بن خلف
المعري يقول كان رجلا اصطحبا في الارادة برهة من الزمان ثم ازا احدهما
سافرا فافارقه صاحبه واتى عليه مدة ولم يسمع منه خبرا فبدا هذا
الاخر كان في غزاة يقا تل عسكر الروم اذ خرج على المسلمين رجل مقنعا
في السلاح يطلب الميمنة فخرج اليه من ابطال المسلمين واحد فقتله
الرومي ثم خرج اخر فقتله ثم ثالث فقتله فخرج هذا الصوت وتطارده
فخسر الرومي عن وجهه فاذا هو صاحبه الذي صاحبه في الارادة والعبادة

منين فقال هذا له ايش الخبر فقال انه ارتدوخا لظ القوم وولد له
لا و اجتمع له مال فقال و كنت تفقرا القرآن بقراءت كثيرة فقال
ادكر منه حرفا فقال له هذا الصوت في لا تفعل و ارجع فقال لا
فعل و لي قيمه جاءه و مال فانصرف انت و الا لا تفعل بك ما فعلت
لك فقال هذا الصوت في اعلم انك قتلت ثلثه من المسلمين
ليس عليك انفة في لا انصرف فانصرف انت و انا امهلك
جع الرجل موليا فنبعه هذا الصوت في وطعنه و قتله فبعد ذلك
باهدات و مقاساة ملك الرياضات فتل على الصراية و قيل
ظهر على ابليس ما ظهر طفوق جبرئيل و ميكائيل عليهما السلام
يكان زمانا طويلا فآوى الله عز وجل اليهما ما لهما بجان كل
نا البكاء فقالا يارب لا نأمن من مكرات فقال الله تعالى امكدي
الا نأمن من مكرى و يحكى عن الشقي ان قال اني لا نظرك

انفي

انفي في اليوم كدى من مخافة ان يكون قد اسود لما خافه من العقوبة
وقال ابو حفص منذ اربعين سنة اعتقادي في نفسي ان الله تعالى ينظر
الى ينظر السخط و اعلى يدل على ذلك و قال حاتم الا صم لا تغتر بموضع
صالح فلا مكان اصلح من الجنة فلقى ادم عليه السلام ما لقي و لا تغتر
بكثرة العبادة فان ابليس بعد طول تعبد لقي ما لقي و لا تغتر بمرؤ
الصالحين فلا شخص اكبر من المصطفى صلى الله عليه وسلم لم ينصف
بلقاء اقاربه و اعمامه و لا تغتر بكثرة العلم فان بلغام كان يحسن ان
الله الاعظم جل جلاله فانظر ما ذا لقي فلا تغتر و خرج ابن المبارك
يوما على اصحابه فقال اني اجترأ ان ابالي رجة على الله عز وجل ساله
الجنة و قيل خرج عيسى عليه السلام و معه صالح من صالح
بن اسرائيل فنبعهما رجل خاطي مشهور بالفسق فيهم فقعده منكب
عنهما منكرا فداء الله سبحانه و قال اللهم اغفر لي و دع هذا الله

وقال لا تجمع غدا بيني وبين ذلك العاصي فوحي الله تعالى العجيب عليه
السلام اني قد استجيت دعائهما جميعا رددت ذلك الصالح وغفرت
ذلك الجرم وقال ذوالنون المصري رحمه الله فلهذا لعليم لم يسميت مجنونا
قال لما طال حبسي عنه صرت مجنونا الخوف فراقه وفي معناه انشد
لوان ما بين علي صخر لا تحمله فكيف يحمله خلق من الطير
وقال بعضهم ما رايت رجلا اعظم رجلا هذه الامة ولا اشتد خوفا
على نفسه من ابن سيرين رحمه الله وقيل مرض سفين الثوري فعرض
دليله على الطبيب فقال هذا رجل قطع الخوف كبده ثم جاء وجع عرقه
ثم قال ما علمت ان في الحسنة مثله وسئل الشيبلي رحمه الله لم تصفر
لشمس عند الغروب فقال لانها عزلت عن مكان التمام واصفر في الجوف
لمقام وكذا المؤمن اذا قارب خروجه من الدنيا اصفر لونه لانه يخاف
المقام فاذا طلعت الشمس طلعت مضيئه كذلك المؤمن اذا بعث من

قبر خرج ووجهه يشرق ويحكي عن احمد بن حنبل قال سالت ربنا ان يفتح
علي بابا من الخوف ففتح ففقت على عقل فقلت يا رب علي قدما اطيع
فسكر ذلك

انتفاع فراخ سندان
عنا بالكمالنا انوركي وغفلت
بجدة

هذه هي الدنيا التي هي كالمرايا
تظهر ما فيها من الخير والشر
ولا تدرك ما فيها من الخير والشر
فلا تفرح بما فيها من الخير ولا تحزن
بما فيها من الشر

الوسيلان الداران تنفس فقروا دون
شهوة ولا يقدر عليها افضل
من عبادة غنى كله صح وقاله

وان اتسع له الامن استلبته الغرة وكر
كشاده وفراخ سود مرا ورا امن وفراخ بر باد انرا
مغروري وغفلت حتى لا يفكر في مصلحته وعاقبه امنه
زديله لمزم الا فرط في الامن والفرط في الخوف قل
لحي من معاد ما الفقر قال خوف الفقر قيل فما الغنى
قال الامن بالله قال ابن الجوزي لا شرف الا شرف الخاضع كان
الفقر اذا مشى ان يتخبر وقال يوسف بن اسباط منذ
سنة ما ملكك قبض قال بعضهم رأت كأن القمعة قامت
فقبل ادخلوا ما لك دينار ومحمد بن واسع الجنة فنظرت ايتهما
تقدم فتقدم محمد بن واسع فسالت عن سبب تقدمه فقيل
انه كان له قمص واحد ولما كان قصصا ان في لباس محب العلو
رونا عن رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يجز هذه الامة فقرها واسرها
تفجعا في الجنة ضعفاؤها

وان اصابته

وان افاد مالا اطعاه الغنى وكر يافت مالى راغبنا
وفي تيارى او را بطعان وتجاوزا زحذا اندازد اوى
عن الدردار انه قال لان اقنع من فوق قصير فاحطم
احب الى من محالسة الغنى⁴ وقيل من اراد الفقر لشره الفقر
مات فقيرا ومن اراد الفقر لئلا يشتغل عن الله مات غنيا
وقال ابن الكرمي ان الفقر الصادق ليحتر من الغنى حذرا
ان يدخل عليه الغنى فيفسد عليه فقرا كما ان الغنى يحتر
من الفقر حذرا ان يدخل عليه فيفسد غناه عليه مثل سالد
ابن الجلامى يستحق الفقر اسم الفقر فقال اذا لم يبق عليه بقية فمات
كف ذلك فقال اذا كان له فليس له واذا لم يكن له فهو له
قال الشبلى دنى علامات الفقر ان لو كانت الدنيا ماسرها لاحد
فانفقها في يوم ثم خطر بها له انه لو امسك منها قوت يوم ما صدق
في فقره وقال عبد الله بن المبارك اطعاه الغنى في الفقر احسن من الفقر

افاد جيز يافت وحيز دار
لان الطعيا عند الاستعداد
قال تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه
استعنى هو روى
لا انى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اياكم ومجالسة الموتى قل
ومن الموتى قال لا اغنيا
وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا صحابة اى الناس خير قال موسى بن المالك
يعطى حق الله في نفسه وماله فقال نعم الرجل
هذا وليس به قالوا فمن خير الناس يا رسول
الله قال فقير يعطى جهنم صح وقيل

في كمال محبوب العلوب وقد كان بشرا مولد الغنى المتعبد مثل رضى
على منزلة ومثل العادة على العسر مثل عقد جوهر في جيد الحسنة

اورا **وَإِنْ عَصَتْهُ الْفَاقَةُ شَغَلَهُ الْبَلَاءُ** واكر كزرد

درويشى وى چينى منغول سازد اورا بلا ومحنة
و صبرى تغريظ از فضيله صبر قال دوالنور المصطفى
هو النبا عذ عن المحالقات والسكون عند تجمع غصص
البلية واظهار الغنى مع حلول الفقر ساعات المعيشة

وقال ابن عطاء الصبا لوقوف مع البلاء بحسن الادب
في صبرى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المسكين
ليس بالطواف الذى تردده اللقمة واللقمان والتمرّة والتمرّان
فقل من المسكين يا رسول الله قال الذى لا يجد ما يغنيه
وسعى ان يبال الناس ولا يفتن له فيتصدق عليه قال
الاستاذ الامام معنى قوله يستحي ان يبال الناس معنى يستحي من الله
ان يبال الناس لا انه يستحي من الناس والفقر شعار الاولياء

وجيلة الاصفيا واختار الحق سبحانه لخواصه من الاقيار والانبيا
والفقراء صفة الله من عباده وموضع اسرارهم بين خلقه
بهم يصون الخلق ويحكمهم يسطر عليه الرزق والفقراء
الاصبر جلساء الله يوم القمه بذلك ورد الخبر عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم انه قال لكل شى مفتاح ومفتاح الجنة حب
والفقراء الصبر ثم جلساء الله يوم القمه وقل ان رجلا
انى ابرهمن ان ادهم بعشر الآف درهم فابى ان يقبله وقال
زبيد ان تخوا اسمى عن ديوان الفقراء بعشر الآف درهم
لا افضل وقال معاد النقي ما اهلك الله فوما وان عملوا
ما عملوا حتى اهانوا الفقراء واذا لوهم وقل لو لم يكن للفقير
فضيلة غير ارادة سعة السمين ورخص اشعارهم لكفا
ذلك لانها يحتاج الى شرائها والغنى يحتاج الى بيعها هذا
لعوام الفقراء فكيف حال خواصهم وقدم على الاسناد

وَلَمْ يَمُتْ زَكَرِيَّا الشَّغْنَى يَقُولُ قَالَ حَمْدُونَ وَقَالَ سَهْلٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
سِتَّةُ أَشْيَاءَ مِنْ جَوْهَرِ النَّفْسِ فَقِيرٌ يُطَهِّرُ الْغَنَى وَجَائِعٌ
يُشَبِّعُ وَمَحْزُونٌ يُطَهِّرُ الْفَرْحَ وَرَجُلٌ يَبْنِيهِ وَسَيِّئُ رَجُلٌ عَادُوهُ
يُطَهِّرُهُ الْحَبَّةُ وَرَجُلٌ يَصُومُ نَهَارًا وَيَتَزَمَّرُ بِاللَّيْلِ وَلَا
يُطْرُقُ عَلَيْهِ نَوْمٌ فَإِنَّ أَجْمَدَهُ الْجُوعُ فَقَدْ بَدَأَ الضَّعْفُ
الْكُورُ رَنْجَهَ سَازِدَاوَمَا كَرَسَكِي نَشِيدُ بَاوَمَسْتَنِي وَإِنْ
فَرَطَ بِهِ الشَّبَعُ كَظْمَةُ الْبَطْنَةِ وَكَرَافَا طَكْدُ وَاحِدٍ

البرق

[illegible]

صدأ
زنك كوف
بصدأ
الوا

مَدَامْ
مَدَامْ
مَدَامْ

وقال عليه الصلوة والسلام من كثر **الذنوب**
 العظام اغاثه الملائكة والتفكير عن **الكثرت**
 از كفارهای گناهان بزرگست فریادرسی محزون و غم
 و ابردن معنوم
 وقال عليه الصلوة والسلام لجميل بن زیاد التقى
 يا كمل مرأنا يروحو في كسب **المكارم** اي كمل امر
 كن اهل خود را كه شبانه کنند در كسب مكارم و **يدجوا**
 في حاجة من هو **يايمر** و در اول شب كردند در حجة
 بر آوردن آنكسي كه بخواب نماند كفي بالنام عن غير المتكلف لطلب
 الحاجة فوالذي سمع وسمع سمعه **الاصوات** ما بين
 احدا و دع قلبا سرورا الا وخلق الله له من ذلك **السرو** لطف
 پس سوگند آن جدای كه گمانده است سمع او جميع آوازه ها را
 كه نيسب هم كمي كه برساند بدلی شاد مایهی آلا كه بیا فرزند خدا

لف حزن كرا غم و سرور
 النفس غم و ابردن

راج امی دستور
 الامام ساكاه
 كردن و كرد بدن
 الادلاج رفتن
 در اول شب

عالي

تعالى از برای او از آن سرور و بشاد مایه **لطفی** كمال
الغنى و كرايت مالی را بطعیان و تجاوز اندازد او را غنى
 لطف و كثره المال و ذيلة ملزمه الافراط في كثرة و الطغى تجاوز الحد
 و ان غصته الفاقة شغله **البلاء** و اگر بگذرد او را
 درویشی و بی چری مشغول سازد او را بلاء الاشتغال
 بالحمته و البلاء ذيلة التفریط من فضيلة الصبر و ان **اجده**
الجوع قعد به الضعف و اگر بر بخاند او را گرسنگی تشنه
 به اضعف و ان افراط به الشبع كظته **البطنة** و اگر
 افراط كند به او از حد در كردن با و شبعی زحمت رساند او را پری شکم
 سیری از طعام فكل تقصير به **مضر** و كل افراط له **فسد**
 پس هر تقصیر از حد اعتدال به او ضرر رسانده و هر زیاده ای بر
 حد اعتدال فاسد کننده فساد رسانده اوست و قال عليه
 الصلوة والسلام لجميل بن زیاد النعم يا كمل مر
 هلك ان يروحو في كسب **المكارم** و **يدجوا**
 في حاجة من هو **يايمر** فوالذي سمع وسمع سمعه **الاصوات**
 ما بين احدا و دع قلبا سرورا الا وخلق الله له من ذلك
 فوالذي سمع وسمع سمعه فوالذي سمع وسمع سمعه فوالذي سمع وسمع سمعه

حال و حال او
 حال او
 حال او

اجاد بر بخاند

افراط از حد و
 كظرت دادن
 اشتغال بطنه بالشبع
 سیری و پری شکم از
 طعام

نار

الانذار بنشیب فرو شدن
دستر

ار

کشف حزن کرب اغتم
السنس غم وارود

امضا بکند ایندن

في انذاره حتى تطرد عنها كما تطرد غريبة الابل

پس هرگاه که فروز آید به اولایی و مصیبتی جاری شود آن لطف
مخلوق از آن سرور آن مصیبه همچون آب در فرو شدن بنشیب
تا براند آن مصیبه را از او همچون راندن غریبه شتر شبیه طرده
قال عليه الصلوة والسلام من كفارت الله
الخطام اغاث الملهوف والتقوى عن المكروب
لها بطرد غریبه الابل في قوة الطرد
وقال في كفاها من كفارت الله
والغلب من كفارت الله روی آن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أي الناس أحب إلى الله وأي
الاعمال أحب إلى الله فقال صلى الله عليه وآله وسلم أحب الناس إلى
الله أنفعهم للناس وأحب الأعمال إلى الله عز وجل سرور تدخله
على مسلم أو تكشف عنه كربة أو تقضي عنه ديناً أو تطرد عنه
جوعاً ولأن أمشي مع أخ في حاجة أحب إلي من أن أعتكف
في هذا المسجد يعني مسجد المدينة شراً ومن كظم غيظاً ستر الله
عورته ومن كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه أمضاه ملا الله
قلبه يوم القيمة رضى ومن مشى مع أخيه في حاجة حتى يقضيها
له ثبت الله قدميه يوم القيمة ثم روى الأقدام مودت که مر

در

آمد به نزد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم پس گفت یا رسول
کدام مردمان دوست تر اند بخدای تعالی و کدام عمل از اعمال
دوست تر است نزد خدای تعالی پس گفت صلى الله عليه وآله
وسلم دوست ترين مردم بخدای تعالی نفع رساننده ترين
مردمان و دوست ترين عملها بخدای عز وجل شادمانیست
که در رسانى آنرا بر مسلمانی یا کشف کنی و رفع سازى از و خرفى
و اندوهى یا قضا کنی برای او دینی یا برانى از و کرسینکى و هرنه
الکرب و مرابرا درى در ساختن حاحه او و دستى است من
از آنکه معتكف باشم در این مسجد یعنی مسجد مدینه بکاه و هر کس
نرو خورد خشمی را ستر کند خدای تعالی عوده او و هر کس
که فرو خورد خشمی و اگر خواهد که بگذراند آنرا بگذراند پر کرد اند
خدای تعالی دل او را روز قیامت از خشنودى و انکس کرد
باب را در خود در حاجتى تا بگذرد آنرا از برای او ثابت دارد خدای

هر دو قدم او را در روز قیامت در حالی که میگذرد قدما
و شهاب الحرم رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم من كان
و صلة لا خيبه المسلم الى ذي سلطان في منحه بر
او تفسر عسير اعانه الله على اجازة الصراط
يومئذ حص في الاقدام يعني هر کس که باشد پیوند
کننده برادر مسلم خود بسوی پادشاهی در راه یکی یا آسان
کردن دشواری یاری کندش خدای بزرگوار بپند صراط آن روز
که بگذرد اندروی قدما و کداروی رسول الله صلی الله علیه
و آله وسلم ما من رجل من المسلمين اعظم
اجرا من وزير صالح مع امام يطيعه
و يامر به بذات الله تعالى يعني نیست هم روی
از مسلمانان بزرگتر مزد دار وزیر نیک با پیش
که فرمان او برد و بفرمایدش بخشنودی خدای تعالی

ببخشند و بفرمایدش بخشنودی خدای تعالی

قال عليه الصلوة والسلام لبعض اصحابه

في علة اعتلها جعل الله ما كان من شكواك
خطا لنباتك كتب عليه الصلوة والسلام وبعض
اصحاب خود در مرضی که داشت بکردار خدای
انچه باشد از شحاته تو ^{بر انداختن} تو ^{بر انداختن} کما مان توفان
المرض لا اجر فيه ولكن يحط السيئات و
يحتاح الاوراق پس بدستی که مرض را
اجری نیست و لکن بر ماند از دکنها را و ^{سویز انداختن}
مثل ریختن بر کهای درخت و انما الاجر في
قوا باللسان والعمل باليدين والاقدام و
اجر الادركس بران و عمل کردن دستها و پاها
وان الله سبحانه يدخل بصدق النية والسريرة
الصالحية من يشاء من عباده الجنة و ^{برحق} برحق که

از من تو مراد من اگر بسا فی و انگاه مراد من شوی خوش نام
 قال البلی بن یدی الجدید للاحول ولا قوة الا بالله قال الجدید قولک
 ذا ضیق صدر فقال السلی صدقت قال الجدید فضیق الصدر ترک
 الرضا بالقضا فی العوارف وهذا قاله الجدید رحمه الله علی تنبیها منه علی
 اصل الرضا وذلك ان الرضا محصل لانشرح القلب وانفسا
 وانشرح القلب من نور الیقین قال الله سبحانه وتعالی افشح الله
 صدره للاسلام فاذا تمکن النور من الباطن اتسع الصدر ^{انفتح}
 عین البصیرة وعین حُسن تدبیر الله تعالی فینتزع ^{والتفتح} السخط ^{والخط}
 لان انشرح الصدر تنضم حلاوة الحب وفعل المحبوب بموقع ^{الرضا}
 عند المحب الصادق لان المحب یری ان الفعل من المحبوب مراده
 اختیاره ینفی فی لذة رؤیة اختیار المحبوب عن اختیار نفسه ^{قل}

وكلما یفعل المحبوب محبوب **وینتجبه علی هذه النصوص**
 قال فی الفتوحات فی باب الخامس والعشیرین وما اعلم ایدك الله ان الشکر هو الشاء

تلخ و شیرین چو در دوزخ باشد
 زشت نبود مگر که باشد
 آنکه از هر ضرب سحر و جادو
 عاشق را صد حیا و دان پیدا است کست
 آنکه مشکهای ریز عشق را بر عاقلان
 مگر درویش و صرطی بیان پیدا است کست

و
 البطل

فی قوله تع اعملوا آل داود شکراً وقل من عبادی الشکور اعلم ان الشکر هو الشاء
 علی الله بما کون منه خاصة بصفة هو علیها من حیث ما هو مشکور ومن اسماء الشکور
 والبشاکر وفذل لثمة کثر لا یتدکم فی صفة تفضی الزیادة من المشکور للبشاکر
 وهی واجبة بالانفاق عفا عند طائفة وشرعاً عند طائفة فان شکر النعم عفا لا
 شرعاً وما یشی الله تع شاکرنا الا لثمة من العمل الذی اعطاه ان یشکرنا علیه لثمة
 منه کما یریدنا نعمة اذا شکرنا علی نعمة وآلته ولا یصح الشکر الا علی النعم فقط لنسبة
 الشکر الیه تع بنسبة المبالغة فی حق من اعطاه من العمل ما یتقین علی جمیع احصائه
 فواه الظاهر والباطن فی کل حال بما یلوق به و فی کل زمان بما یلوق به فیشکر
 الحق علی کل ذلک بالاسم الشکور وهذا من خصوص اهل الله واما العامة فدون ^{هذه}
 الرتبة فی اعمال الحال والزمان وجمع الكل فاذا انوا بالعمل علی هذا الحد
 النفس یفاهم الاسم الشاکر لا الشکور فهم علی کل حال مشکورون وکن
 قال وقل من عبادی الشکور فهم خاصة الله الذین یرید جمیع ما یکون من الله
 فی حقهم وحق عباد نعمة الهیة سواء سرهم ذلك ام ساء هم فهم مشکرون علی
 کل حال وهذا الصنف قلیل بالوجود وبعریف الله ایانا فلههم واما الشاکرون من

العباد منهم الذين يشكرون على المنفعة في العرف خاصة والشكر لله واللفظ وعلى
 وعلى فاللفظ على الله بما يكون منه على حد ما تقدم والعمل قوله وحقان كالجواب
 قد وردت راسيات على آل داود شكرا وفلي كل من عبادة الشكر فهذا هو الشكر
 العمل وقوله وأما بغير ذلك فحدث فهو موجب له وجه إلى اللفظ وهو الذكر بما
 انعم الله به عليه فاذا ذكر ما انعم الله به عليه من النعم المعلوم في العرف من
 المال والعلم فقد عرض نفسه لمفسدة ذلك فجوهره على الفاسد فدخل
 في الشكر العلمي لأن من النعم ما يكون مسفورا لا عرف صاحب النعمة
 فلا يفسد فاذا حدث بما اعطاه الله وانعم عليه به ففسد ذلك فلهذا امر بالحدث
 بالنعم والحدث بالنعم شكرا والاعطاء منها شكر على شرفه بين الذكر
 العمل فتقول الحمد لله المنعم والمفضل وأما الشكر العلمي وهو حق الشكر فهو
 ان يرى النعمة من الله فاذا راسها من الله فقد شكره حق الشكر خرج ابن ماجه
 في سننه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اوحى الى موسى يا موسى
 اشكرني حق الشكر قال موسى ومن يقدري على ذلك قال يا موسى اذا
 رأت النعمة مني فقد شكرتني حق الشكر هذا حال من يرى النعمة ومن نعمه على عبده

ان توفقه

ان توفقه لئلا ما عده من النعم على المحتاجين من عبادهم معطهم سيدو الاميد
 فهم ناظرون في هذه النعمة وهي رؤيتهم ذلك الشريف من عنده في رضاء الله
 فيدخلون في حب من شكر حق الشكر وهذا هو على الشكر في الشكرين وهو
 هيئت على العارف المتجرد من على اوصافهم بمد الامور الى الله وليس لهذا
 المقام نسبة الا العالم البرزخ وهو الجبروت ليعم الطرفين فان البرزخ امر
 المقامات علما بالهوى وهو مقام الاسماء الالهية فانها برزخ بينا وبين السمي
 فلها نظر اليه مع كونها اسما لها نظر اليها من حيث ما يعطى فيا من الآثار
 المنسوبة للسمي فتعرف المستمى وعرفنا واختلف اصحابنا في زيادة التي يعطىها
 الشكر هل هي من جنس ما وقع الشكر عليه ولا يكون الامر نعم آخر او منها فالمحققون
 يجعلونها من الجنس المشكور من اجله وما لم يكن من جنسه فما هو من الزيادة التي
 اوجبها الشكر بل كون تلك النعم من باب المنية ابتداء من باب الجزاء ومنهم من قال
 اي نعمة وقعت بعد الشكر فهي جزاء وهي الزيادة وما لم يقع عقب الشكر من النعم
 فهو من عين المنية وانما قالوا ذلك لعدم معرفتهم بالمناجاة بين الاشياء التي اخاها

الزيادة

الحكيم سبحانه وفصداً العالمون بهذا شره الحق عن التشديد يعطى مما شاء من غير تشديد
فالمحققون أكثر علماً منهم وهو آلاء في الظاهر انهم وفي المعنى الكل سوا في
شره الحق والله الموفق

ومن خطبه له عليه الصلوة والسلام الحمد لله الوال
التعظيم الحمد بالنعم حمد خدای رساننده حمد ستمتها قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اول من يدعى الى الجنة يوم القيمة

المخادون الذين يمدون الله في السراء والضراء والنعم
الشكر ومساندة نعمته باراً بشكر وفي اخبار داود صلوات
الله على نبينا وعليه كفى اشكر وان لا استطع اشكر الا الله

ثانية من نعمك يا وحى الله تعالى اليه اذا عرفت هذا فقد شكر
وذلك ان الشكر نعمة من الله بحب الشكر عليها ومعنى الشكر في
اللغة هو الكشف والاعطاء يقال شكر كذا اذا كشف عن ثغره
واظهره فنشر النعم وذكرها وقد ادها باللسان من ظهورها

ولست عينية على هذه النفوس
البراء

وحي
من سكر الله
سكنان اذ وقفة
لكنه وهو شكر

في الرسالة القيسية شكر العبد على المحبة
انما هو بطق القلب وافرار القلب بانعام الرب
والشكر ينقسم الى شكر باللسان وهو اعتراف
بالنعمه بنفت الاستكانة وشكر بالبدن
والاركان وهو الانصاف بالوفاء
والخدمة وشكر بالقلب وهو اعتكاف
على سباط الشهود باد امانة حفظ الحرمه
والاوقات

الشكر والطمع الشكر ان تستعين بالنعم على الطاعة والاستغفار بها
 على العصية فهو شكر النعمة قال في العوارف قال بعض العلماء في قوله
 تعالى واسبغ عليكم نعمة طاهرة وباطنة قال الطاهرة العوافي
 والغنى والباطنة البلاء والفقر فان هذه نعم اخرويه لاجل
 ما ستوجب به من الجزاء وحققه الشكر ان يرى جميع المقضى
 به نعمة غير ما يضره في دينه فان الله لا يقضى للعبد المؤمن شيئا
 الا وهو نعمة في حقه فاما عاجلة يعرفها ويغتمها واما آجلة
 بما يقضى له من الكارة فاما ان يكون درجة له او تحيضا و
 تكفيرا فاذا علم ان مولا انصح له من نفسه واعلم عاصا له
 وان كل ما منه نعمة فقد شكر نعمي اما ان يكون هذا المكروه
 درجة ان لم يكن له ذنب وتحيضا وتكفيرا للذنوب ان كان له ذنب

ولذا قال عليه الصلوة والسلام عقب ذلك
 چون ز دست هر دم کنجی رسد کی بیک تلخی مرا رنجی رسد
 چون شد مردی ز بخت بست تو کی مرا تلخی رسد از دست تو

کو

الطاعة عما أمرت به السراج الى ما نهيت عنه وطلب
 ناري ميکنم اورا بر اين نفسهای درنگ کننده از آنچه مامور شده
 بان شتابنده سوى آنچه منهي شده از آن **و استغفره مما**
احاط به علمه واحصاه كتابه و طلب مغفرة ميکنيم اورا از
 آنچه احاطه کرده بان علم او و شمرده آنرا کتاب او **و علم غیره**
قاصير و کتاب غير مغادر علمي نامرئي تصوير و کتابي وافي
 غير تارك لا يغادر صغرة ولا كسرة الا احصاها **ونفسه ونور**
به ايمان من عاين الغيوب ووقف على الموعود
 و ايمان می آورم با و ايمان کسی که بمعاینه بیند معنیات را و
 مطلع باشد بر موعود خدای تعالی از احوال آخره قال الامام الصادق
 علیه و آله السلام سمعت النبي في قوله تعالى هو الذي انزل السكينة
 في قلوب المؤمنين ليزدادوا امانا مع امانهم سمعت الجد يصلو الى

کافور
 نفس بویم حول و غیره
 در حساب بگوئی زان و ام
 یک در دین چون فرنگ آمد
 و در الحدیث القدسی یاد او
 تقرب الی بعد او و نفسک صح
 رسد

غادر
 المغادر
 بکاشن
 رسد

الايمان والى مشاهدته بعين القلب فكانت هذه المعرفة زيادة
 على المعرفة الاولى ما غاب عن العيان مشاهدة القلوب بالايمان
 معنى اول ايمان علم النفس است وسكينة زيادة ميشود مع مرور معرفه
 پس علم النفس عين النفس مكرده مشاهده قلوب خائنه شع الطاف
 كويدى النفس است كه محقق شود عبادان واس است كه مشا
 كذ غيوب را بخائنه مشاهده كذ مريان را مشاهده عيان
 پس حكم كذ بر غيب وخبر دهنه غيب وقل النفس روية العيان
 بقوه الامان وقال عليه السلام ليزغلب اليمانى وقد ساء له رايه
 ربك فقال عليه السلام لا تراه العيون بشاهده العيان ولكن تذكر
 القلوب بحقائق الامان پس نور ايمان است كه قوم ميگرد بتصفيا نديرون
 ورفع حجب تابصره حقه خود ميرسدان علم النفس عين النفس وان على النفس
 بحق النفس كذا قال عليه السلام **ايماننا نفي اخلاصة الشرك وبقينه**
 كالخلوص وصلاه حقه اليمانة مودلان

الشك

الشك ايمانى كه نيت كذ خلوص وصرافه او شك وشبهه شايسته
 وكالمن او شبهه وشك را وان محمدا عبده ورسوله وانك
 محمدا عبده اوست و فرستاده او شهادتين تعضدان القول
 ونز فطان العقل دو كواهى كه اعانت ميكنند قول را بلند ميگرد
 عمل را لا يخفى ميزان توضعان فيه ولا يشغل ميزان ترفع
 منه سبل نميشود تر از رويى كه سندان دو كواهى در او وكران
 نكردد ميزانى كه بردارند اين دوازده واسيكم عباد الله
 بتقوى الله التى هي الزاد وبها المعاد زاد يبلغ ومعاد ينجح
 وصمه مكم نما را اى سندان خدا بر سر از حذاي آن ترسى كه
 توشه است و بايست بازگشت توشه رساننده بقصد و بازگشتى
 حاجت برآورنده **دعائهم اسمع داع ووعاها خير وواع**
 دعوت كرد خلاصى را سوى شنوا شده تر خواننده وحقاقت كردن

عضد اعان دستور

د۱ حاجت كردن شد

اى شدم اسماعا الخلق وتليفا وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الاصلي

جی کر مکا
هو ا جرج
مس

بصلوة

البحر

من درك هذه الحِكْمِ البابُ الالباء ان رَحْمَةً اللّٰهُ تعالى كيف

وسا في بعد ذلك تفصل

انفا
والاستفسار

تقاضى كُفرا الكافر وحكمت عليه بالعذاب وكذا اكل اللمومشقة
وسئل عنه الصلوة والسلام عن القدر
بد رستی که سوال کرده شد علیه الصلوة والسلام
از قدر و القدر هو حصول الاشياء في الخارج على وفق ما
علم الله من كل عين في الازل مما انطوع فيها من احوالها **وقال**
طريق مظلم فلا تسلكوه پس گفت که راهی تاریکست پس
درمیاید در او **وسئل ثانيا** استعار له لفظ الطريق بوصف
المظلم لغرض البحث وتصرف الذهن فيه وعدم الاهتداء
الى الحق منه **ثم سئل ثانيا فقال بحر عميق** باز پرسید
بارد و مر پس گفت دریایی است بی پایان پس مروید در او
استعار لفظ البحر بوصف العمق لعمق البحث فيه ودقة **ثم**
سئل ثالثا فقال سر الله فلا تتكفوه باز پرسیده شد
کرة سؤمرس کتب سرها فی خداست تکلف خود مکیند بدست یافتن
نفرموده اند شمار بدانستن آن **اعلم ان سر القدر هو ما علمه الله**
من كل عين في الازل مما انطوع فيها من احوالها التي تظهر
في السموات المكنة السوال الثالث والكلون هل شر من يعلم علم
القدر ام لا فلا لا ولكن قد يعلم سره وتكملة في الخلايق وقد

سئل در آمد
و در آورد و در

فلا يلجوه هو

تکلف بخود گرفتن کاری
بی نمودن و رنج بر خود
نهادن

وقال جواب سائل آخر سر الله قد جني
عليك فلا تنفسه هو

ما حسب على علم القدر الذي
طوى عن الرسل فنونهم في
طوى يتوى
و نور دیده

وقال عليه

وقال عليه السلام في جواب سائل آخر سر الله قد جني عليك فلا تنفسه
في فصوص الحكم فص حكته قدره في كلمة عزيزة
هو هدى السبل وقال في فص حكته قدره في كلمة عزيزة
عند وجودها والقضاء حكم الله في الاشياء على حد علمه
بما وما فيها من الاحوال والاستعدادات فلا يحكم على
شي الا بما علمه من عينه في حال شؤبه قال في السموات المكنة
الحق وضع الميزان وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم اي لا بقدر معلوم ويستحقه
انزل اليه فان الله اعطى كل شيء خلقه اي مقضى خلقه وعينه
فان العلم ان الوجود كله متحول على الدوام وبنواؤه لان الكلون لا يكون
وقال في الفصوص المكنة اعلم ان القضاء حكم الله في الاشياء
وحكم الله في الاشياء على حد علمه بها وفيها يعني قضا
حكمه خداست در اشياء و حكم خدا در اشياء بر وفق علم
اوست با شيا و ما ينجد در اشياء است از احوال و استعدادات اشيا
وعلم الله في الاشياء على ما اعطته المعلومات ضمير مفعول راجع
بالله ومعلومات فاعل اعطته است و ضمير مفعول راجع لله
ومفعول ثانی مقدار است و آن ضمیر است که عاید به است بما

تفنه چون اشراف داس بر استعداد سابل
فرمود که بر تو محسب یعنی تفنم تو
سوان کرد و ما نعم الله الالمن
احصه المعرة التامة هو في فصوص

فص حكته قدره في كلمة عزيزة

الاقامة موت بانذاره دادن
وتوانا شدن

والقدر موقت فالقدر الوقت في الاشياء بالحق المقيت
قال تعالى وكان الله بكل شئ مقينا في اصطلاح الصومير سر
القدر ما علمه الله من كل عين في الازل ما انطبع فيها من
احوالها التي يظهر عليها عند وجودها فلا يحكم على شئ
الا بما علمه من عينه في حال ثبوتها پس سر قدر ما
علمه الله من كل عين است از احوالي كه ظاهر مسود در
حال وجود و قدر حصول در خارج است بر وفق
ما علمه الله من كل عين وقضا حكم بر شئ است بما علمه من

عينه في حال ثبوتها وقال في فض العموي قال تعالى ان الله
عند الله الاسلام وهو لا يتباد فالدين عبارة عن انقيادك
والذي من عند الله هو الشرع الذي انقذت انت اليه والاشياء
عن فعلك فالدين من فعلك فما سجدت الا بما كان منك
هذا لان الطاهرة هذا الباب واما سره وباطنه فانه تجل في
مرآة وجود الحق فلا يعود على الكمالات من الحق الا ما تعطيه ذواتهم
في احوالها فان لهم في كل حال صورة فحلف صورهم لاحلاف احوالهم
فسلف الجلي لاحلاف الحال فيقع الاثر في العبد بحسب ما يكون فما

وهر كس را حاضر نيت كه تنقش كند از
سر قدر زير كه في معرفت نامه منتج ابا حنيفة است
والحاد است لظلمه سر قدر تحت و ظاهره
وتحرير وتقرر مكتوب نشود الا بصفا
خاطر و جلا آينه دل از ريك رسوم علوم و از
حده اشكال من سلسله معرفت از خوض در آن
منع فرموده است كه اذا بلغ الكلام الى
القدر فامسكوا وليدار حشمه علم قضا و سر قدر
قد سر شاه داود صر في وجهه سر قدر و قضا
در حجاب سلسله از قدر فرمود سر الله قد سر
فلا تنقشه اما اشار خفيه فرمود تا آن در حكم
يلغوه

في اول الصوال

در سلسله الاول

بلغه قوله عليه السلام ما تدبّر تدان وكما تزرع تحصد ^{حضم}
كقوة ذوق در بايد و اكسر است اهل نشارت كما نشارت دايد و سمي ^{طرا}
في الصوحان المكية سوال الثالث والثلون ما سدد طي علم القدر الذي
طوى عن الرسل فمن رويهم يعي هل ثم من يعلم علم القدر ام لا قلنا لا ولكن قد يعلم سره ^و بحكمه و قد سره
اعلمنا به فعلناه به بحمد الله وان مظاهر الحق في اعيان الكمالات

المعبر عنها بالعالم هي اثار القدر وهي علامة على وجود الحق ولا دليل
ادل على الشئ من نفسه فلم يعلم الحق بغيره بل علم نفسه ونسبة
الوجود الى هذه الاعيان قد قلنا ان ذلك اثر القدر فيعلم
القدر باثره ويعلم الحق بوجوده وذلك ان نسبة القدر ^{نسبة}
مجهولة خاصة والحق وجود فيصح تعلق العلم بالحق ولا يصح
تعلق العلم بالقدر فان علمنا بظهور المظهر في العين هو عين
بالحق فالقدر مرتبة بين الذات وبين الحق من حيث ظهوره ولا
يعلم اصلا وحكمه في المظاهر حكم الزمان في عالم الاجسام فلماذا
يطلقه اكثر المحققين على الاوقات المعقولة السؤال وقد علمنا ان
الزمان نسبة معقولة فالسبب الذي لاجله طوى علم القدر وهو ان
له نسبة الى ذات ونسبة الى المقادير فهو المعلوم المحمول فاعطى الخلف
في العالم فاستعمل العالم بما كلفوا ونحوه عن طلب العلم بالقدر ولا يعلم
الا بتدريج الحق ونحوه فهو اخصا لعالم هذا المستحق قدرا فاق

طوى بطوى
در نور دريد

الله وعباده لا يطلون علمه للنبي الوارد عن طلبه فلهذا كان مطويا عن
الرسول فمن دوسهم وان نزع احد الى ان السائل اعتبر سوا علم الرسالة
فمن حيث انهم رسل طوي عنهم في هذه المرتبة ومن
دوهم من ان رسل اليهم وذلك هو التكليف فتداه باب
العلم بالقدر في حال الرسالة فان علم ما علم من كونهم
رسلا بل من كونهم من الرايحين في العلم فندنا لعل هذا
لولا ما بيناه من ان مرتبة من الذات والمظاهر فمن علم
الله علم القدر ومن جعل الله جعل القدر والله تعالى
مجهول فالقدر مجهول من المح ان يعرف المألوم الله لا
لا ذوق له في الا لوهية فانه مألوم والله ذوق في المألوم
لكنها يطلبها في المألوم كما يطلب المألوم فمن هناك
وصف الحق نفسه بما وصف به مظاهر من العجب
الضحك والنعيان وجميع الاوصاف التي لا يليق الا
بالممكنات فمن القدر عين تحكم في المقادير كما ان الوزن

لكنها يطلبها في
المألوم

متكلم

من يتبين بها مقدار الوزن

يتحكم في الوزن والميزان نسبة رابطة من الوزن والوزن بها يتبين مقدار الوزن
ومقادير الموزونات على اختلافها فالحق وضع الميزان فقالوا
نزلنا لا بقدر معلوم ونسحقه من انزل اليه فكل شيء فضاء
اي بقدر وحكمه اي وزنه وهو تعين وفي حال كان وفيه
او زمانا او صفته او ما كان فظهر ان سبب علم القدر
سبب ذاتي والاشياء اذا اقتضت الامور لذاتها لا للوزن بها
واعراضها لم يتضح ان تبدل مادامت ذواتها والذوات
لها الدوام في نفسها بنفسها فوجود العلم بها مح السوال
الخامس والثلاثون مني انكشف لهم القدر الجواب من
القدر عين القدر وسر عين حكم في الخلائق وانه لا
ينكشف لهم هذا السر حتى يكون الحق بصيرهم فاذا كان
بصيرهم بصير الحق ونظر الاشياء بصير الحق انكشف لهم
علم ما جهلهم اذ كان بصير الحق لا يخفى عليه شيء قال الله
ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو

معنی این است که بخواهیم در این موعظه
نوائیل ما را به حکم عودیه
اصطلاحی موعظه بنام
که عودیه است

دھوری

[illegible]

که مقام روح
در روح است
مشاهده است

مخصص در کتاب
مفسر فائده حق
موسس صدر
المفسر

اصول

صورت و احسن من

در مقام اولی

۱۰۰

نور محای حکمت لطیف

۱۰۱. در بیان احکام

و بعد از آنکه در

1850

دستخیز و مع دلف نوروز

10

باغ و درخت

وَأَنذَرْتُ

100

چهارم مقابل عالم منزه و تزكية و احياء و يقظة من وجه تامة و انوار و در آيد و امور
 ضارة و در او مدخل نيابد اعمال حواس و قوى بدني بجنب من از من شرع بود بغير مقابل عالم
 مثال مفيد و مطلق و احياء و يقظة من وجه بطريق احياء و مناسبت وجه مقابل
 عالم عناصرند كايضا من اوله صلى الله عليه وآله وسلم اصدق فكر و بيا اصدق فكر و حكما شيئا
 و من ماني حال متصل و متصل است كه متصل سر و بدنها و مجمل و غير مجمل متصل حصة
 ذات است قابل داما للماني و لا و ارج فتمسكها بما صلبها لا يكون غير ذلك و من هذا العالم
 المصلح يكون العالم المصلح بكرهم فله رجوع الى مكانها قال في اناب الله و يعلم من
 الصورات الملكة الله قال الله تعالى انا اكل شئ خلقناه بقدر فاعلم انه من العلم الحسن
 بالصورة ان العلم المطلق من حيث ما هو متعلق بالعلم بالعلوم ما يتعمق الى قسم الى علم
 ياخذ الكون من المصور الله بطريق السموي وهو قوله ان شئ الله جعل كبر و قانا و قوله في خص
 و علمنا من لدنا علما و علمنا ياخذ الله من الكون عند ابتداء التكليف مثل قوله و لنبلوكم حتى تعلموا
 قولوا لا اله الا الله في الصورة ما حكم على نفسه و حكمه لخلق من حدوث تعلق العلم فان ظهر الانسان
 بصورة الحق كان له حكم الحق كان الحق سمع و بصر فسمع الحق فلا يوتى سمع و بصر الحق فلا يوتى
 مبصره ما كان المبصر و جودا وان ظهر الحق بصورة الانسان في الحال الذي لا يكون الانسان في
 صورة الحق كان الحكم على الله مثل الحكم على صورة الانسان الذي ماله صورة الحق فينسب الله ما
 ينسب الى تلك الصورة من حكمه و اسعاف و شخ و شاب و عص و مرضا و فزع و ابتهاج و من اجل
 ما يتناه من شأن هذين العلمين جعل الله في الوجود كتابا كذا اسماء اثنافيه ما كان قبل ايجادها و
 كون كنه اسم الغيب فهو كتاب ذو قدر معلوم فيه بعض الكلمات و ما تكون و كتابا آخر ليس
 به سوى ما تكلمت يتكون عن الكلف خاصة فلان الكتاب به ما دام التكليف به و تقوم
 الحمد لله على الكلفين و به يطالبهم لا بالآلة فلا تعاد و صفة و لا كنه الا احصاها و كل صفة كنه مستطوع
 وهو مصوص عليه في الامر الذي هو الزبر و معناه الكتابة و ان كانت احصاها و الكتب كنه فكرها
 في مواقع الخمر فانها ترجع الى هذين الكتابين فن الكتاب الثاني يسمى الحق حسرا و من الامر
 يسمى علمها فهو العلم بالاول و الغير الثاني ان صفت قاله تعالى الذي له الاضياء في الامور هو
 الحكم الالهي على الاشياء كذا و القدر ما تقع بوجوده في موجود معين الصلوة المتقدمة منه
 الى غير ذلك الوجود و لو بسط الله الوقت لعباده لبعث في الارض خلقا و وجد الحق من البسط لم يفرج
 الى غير ذلك

في باب البر

لعلهم لا ياتوا بصورته
 و لعلهم لا ياتوا بصورته
 و لعلهم لا ياتوا بصورته

البرهان على صورة الحق

ما يكون ما هو
 تايه و لا يفرج

عليهم و لكن ينزل بقدر ما يشاء فما انزل شيئا الا بقدر معلوم و لا خلق شيئا الا بقدر فاذا وجد
 الحق مع القدر قامت الحق على الحق حيث منع الغير ما يبدع مع حصول الاكتفاء فما زاد فيعمل
 انما لصلحهم و من فضله جعل قرضا و لا يقع الترضي مما هو منق له لئلا امر عينه جعل
 هذا الفصل من جمل مصالح العباد و فروع بعضهم فوق بعض درجات ليتبين بعضهم بعضا
 يخبروا و انزل الله سبحانه منزلة عباده انصى عليه احكامهم فما حكم فيهم الا بهم و هذا الحق
 الباقية له عليهم و هو قوله جزا فاجزا بما كنتم تعملون جزاء ما كنتم تكسبون فاعلمهم
 عند يقينهم و اعلمهم نعمتهم فما حكم فيهم فبهم فلا يولون الا انفسهم كما قال الله في
 حكما احكامه لنا من قول الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق و وعدكم
 فاطمعتكم و ما كان لي عليكم من سلطان اى من قوة و لا حجة و لا برهان الا ان دعوتكم
 فاستجبتم لي و ليس كل من دعا لئلا مرجا بته و لهذا كانت المعجزات تشهد بصدق الدعوة
 من الرسل انما دعوة الله و الشيطان ما اقام من هاهنا و هاهنا و هو قوله و ما كان لي عليكم
 من سلطان قيا نجما ان الناس جحد و دعوة الحق مع ظهور البرهان و كنه و ابرها و اجابوا
 دعوة الشيطان العرية عن البرهان فقال لهم فلا توفون و لو لموا انفسكم نظرا منه الى الكتاب
 الثاني الذي به تقوم الحق عليهم فلو نظر الى الامر و الزبر الاول لم يقدروا انفسهم فالتفتوا
 للكتاب الاول يطلبه حكم الكتاب الاول يطلبه الثاني و القدر لكتاب الثاني و كلاهما محصور
 محصور لانه موجود فعلم الله في الاشياء لا يحصر كتاب مرقوم و لا يسعه و قد منشور و لا يوحى
 و لا يسطر قلنا على فله الحد في الاخر و الاول و له الحكم و اليه ترجعون اى الى الحكم وهو القضا
 فالخير في اليه يعود الى الحكم فانه اقرب مذكور فلا يعود على الا بعد و يتعدى الا قرب الاقرب
 حال هذا هو المعلوم من اللسان الذي انزل به القرآن فالقضا يحكم على القدر و القدر يحكم
 له في القضا بل حكمه في القدر لا غير حكمه القضا فالقاضي حاكم و القدر موقوت فالقدر موقوت
 في الاشياء اسم الغيب قال تعالى و كان الله بكل شئ مقبلا و قال في الباب الثالث
 و السبعين من السور السوال الثاني والعشرون اى شئ علم البدأ
 الجواب اعلم ان علم البدأ علم غيب و انه غير مفيد و اقرب ما يكون

الاقامة فوقنا شدة و قوت بانذاره و ادلة

اي غير مفيد زمان

العبارة عنه ان يقال البدء افتاح وجود الممكث على التالى والتابع لكون
 الذات الموجه له اقتضت ذلك من غير تفيد زمان اذ ان مان من
 جملة الممكثات الجسمانية فلا يعقل الا ارتباط ممكن موجب لذاته وكان
 في مقابلة وجود الحق اعيان ثابتة موصوفة بالعدم ان لا وهو الكون الذي
 لا شئ مع الله فيه الا ان وجوده افاض على هذه الاعيان على حسب ما
 اقتضته استعدادها والذى وصل اليه علمنا من ذلك ووافقتنا الانباء
 عليهم السلام ^{البدء} عن نسبة امر فيه رايحة جبر اذا الخطيب لا يقع الا على عين
 ثابتة معدومة سمعته عالمه بما سمع بسمع ما هو سمع وجوده ولا عقل
 وجوده ولا علم وجوده فالتبس عند هذا الخطاب بوجوده فكانت
 مظهره من اسم الاول الظاهر والنجى هذه الخفيفة على هذه
 الطريقة على كل عين من الى ما لا يتاهاى فالبدء لا يستحجج فانه لا
 ينقطع بهذا الاعتبار فان معطى الوجود لا يقيد ترتيب الممكثات بالنسبة
 منه واحد فالبدء امانا لا ولا يزال فكل شئ من الممكثات لعين الاوليته

معنى شئواست
 واحد من شئود
 عالم استبان

في البدء

دكون

في البناء اذ انبث الممكث بعضها الى بعض فبين التقدّم والتأخر لها النسبة اليه
 سبحانه بانكر زمان امر بهت موهوم اذ دفعات تجليات الهيبة بكونها وان جانب حق
 ليك دفعه است وفقد دفعات ان جانب قابل است كريك دفعه قبول فيؤاذا كد
 بل الازات السائلة المتواليه الغير المشاهية واز لو ابد وما بينهما بان متعش
 واين بنا برانت كذا فاضه حق نع وحداني الفت وهو لا في الوصفه وپيش كاي
 پشت كنصيع ميژد بمقتضيات استعدادات قال في الباب الثامن والسبعين
 من الفتوحات في الفصل الحادي عشر جاء بلفظ كن لانها لفظه وجودية قابلية
 جميع الاوامر الالهية فكن قامت مقام فل وفرو وخذ وفرض وخرج وارحل واخر
 وجميع ما يقع به الامر برب كلمة كن در معنى كن ما شئت است وقوله فيكون اي يكون
 المامور ما شاء قال الشيخ فطيم الدين المعزني في الله في كل شئ بكنه ظهور
 المحلوق في الممرور في الصدق صدق وفي الددور
 كفتي كز جسم ومان بعونم پوشيد لباس جسم ومان كيش انكس كبعدها صوت
 هر لحظه ميژد عيان كشت كوي كرها فراد ووعالم سهاشه درميكان كان كيش
 في الفتوحات في الفرق شهود الاعتبار الله فيشاهد في عين وجود الحق اسكاه

اعيان الثابتة فيه فلا يظهر الا بحكمها ولهذا ظهرت الحدود وتيزت مراتب
 الاعيان في وجود الحق فينبغي اسلاك وافلاك وعناصره مواليد اجناس
 وانواع واشخاص وعين الوجود واحدا الاحكام مختلفة الاختلاف الاعيان
 الثابتة في البتة فافهم قال صدر المحققين في كتاب تفسير فائده الكتاب اعلم
 ان امداد الحق ونجلياته واصل في العالم في كل نفس وفي الخلق الامم
 ليس الانجليا واحدا يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها اثباتك
 فيلحقه ذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات لان الامر
 في نفسه متعدد او وروده طار ومحدد وانما المتأخر هو التقدم والتأخر
 ويميزها من احوال الممكنات بؤهم التجدد والطران والتغير وتوحد ذلك
 وقال في كتاب النفاث ان من الشق عليه عند اهل الكشف واهل النظر الصحيح
 من الحكماء ان حقايق العالم المستمارة عند بعضهم بالماهيات الممكنة غير مجعولة
 وكذلك استعداداتها الكلية التي بها تنبيل الفيض الوجودي من المفيض الحق
 الوجود الفايض واحدا بالانفاق بيننا وبينهم وهو مشترك بين جميع الماهيات
 الممكنة فاذا كان كذلك فالتقدم والتأخر الواقع بين الاشياء في قبول الوجود

من الحق

من الحق لا موجب له الاقوابل استعدادات تلك الماهية فالثابت استعداداتها في
 الفيض اسرع وانم وبدون واسطة كالقلم الاعلى المسمى بعقل الاول وان لم يكن الاستعداد
 تاما جادا من القول ونفس فكان بواسطة او بواسطة كما وقع وبثت شرعا وعقلا وكشفا
 والموجب للتفاوت بالنقص والتمام الاستعدادات لا غير الفايض واحد والاستعدادات
 مختلفة متفاوتة مثل ورود النار مثلا على النفط والكبريت والخطب اليابس والخضر فلا
 شك ان اولها واسرعها قبول الاشتغال والظهور بصورة النار النفط والكبريت والخطب
 اليابس ثم الخضر فانها اذا اشتعلت النظر فيما ذكرنا ان سعة قبول النفط الاشتغال
 قبل غيره ثم الكبريت كما ذكر ليس الا في المناسبة بين مزاج النفط والنار واشتركا في
 بعض الاوصاف الذاتية التي بها كانت النار نار او كذلك سبب ان قبول الخطب الخضر
 الاشتغال موجبه انما هو حكم الماهية التي تضمنها الخطب الخضر من الرطوبة والبرودة
 المتأينة لمزاج النار وصفاتها الذاتية وقال قدس سر في تفسير الفائده لكل عين من اعيان
 الموجودات كمال لا يحصل تلك العين الا بالوجود المستفاد من الحق والانجليات في حصة
 القدس وينوع الوجود وحدانية النفس هي لانيه الوصف لكنها شبيغ عند الورد وذكر
 استعدادات القوابل ومراتبها الروحانية والطبيعية والمواطن والافاق وقوابله

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

مراکز لفظ دینی

بِمَعْرِفٍ بَعْضُهَا بَعْضًا
فَمَا مِنْ بَعْرِفٍ أَنْ فِي الْحَقِّ
وَقَعْتُ هَذِهِ الْمَعْرِفَةَ لَنَا
بِنَا وَمِنَّا مِنْ كِبَلِ الْحَقِّ
الَّذِي وَقَعْتُ فِيهَا هَذِهِ
الْمَعْرِفَةَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ
أَكُونُ مِنَ الْكَافِينَ
أَتُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ
مَعًا مَا يَجْعَلُ عَلَيْنَا الْآثَانَ
لَا بَلَّ نَحْنُ نَحْمَدُ عَلَيْنَا وَهِيَ
فِيهِ وَلِلَّهِ قَاتِلُ تَعَالَى هُوَ

وكذا كل الماشقة يحصل الاشياء
وللهذا ايضا هو مائة

است
تعالی شریعت یعنی حکم الهی که عباد به آن منقاد میشوند پس فرق میان دین و شریعت آنست که دین از عبادت و شریعت از حقوق
فالین الانقیاد والامور هو الذی شرعه الله فن انصف بالانقیاد لما شرعه الله له فذلک الذی قام به المذنب واقامه ای نشانه
کافیتم الصلوة والعهد هو الملتزم للدين والحق هو الواضع للاحكام فالانقیاد عن فعلک والذین فعلک فاسعولت الاما كان
چون دین از فعل تو ظاهر میشود پس سعادت تو نیست الا آنچه از تو حاصل می آید که آن انقیاد شریعت است فکما اثبت السعاده
لک ما کان فعلک لک ما اثبت الاما الا الهیة الا انما الهیة یعنی همانچه فعل تو اثبات و اظهار سعادت تو کرد همچنان اظهار
نموده است کالات ذات الهی را انما انما وند بان معنی که افعال سبب سعادت نیز که اسما سبب افعال است لکن چون حق
اسما الهیة مخفیست انما المذنب ظهور آن حاصل نمیشود انما بان و افعال همچنانچه ظاهر نمیشود سعادت و شقاوت عباد را
بافعال و دمی است و دمی المذنبات منیر اول راجعت با اسما وانی با افعال یعنی این اسما الهیة تویی و افعال مادی از اسما
زیر که اسما الهیة عبارت است از اعیان ثابت و اشیاء خطابت با عین هر یک از این وجودات چه اعیان ثابت که ما هبات
اشیاءست صور علیه اسما الهیة است فبا ثار یعنی بعد از آنکه الله متعالی اذ انقضت الدین وانقضت الی ما شرعه الله یعنی
کرد اندک حای تعالی ترا در تحقق کمال تو با افعال تو نازل متعالی نفس خویش تعالی شانه از برای آنکه کمال حق تعالی که الهیة است تحقق
و ظاهر نمیشود انما بان و افعال که عالم است و مقتضیات عالم و سبب در ذلک انما الله ما تقع به الفایده بعد از بین
الدین الذی عند الخلق الذی اعتبره الله تعالی قال تعالی و رهبانیت عوفا و هی النواصیة الحکمة القیامیة فی الرسول المعلوم
بار از برای تدبیر است و همین مقول لر یعنی و مراد از نواصی شریعت است که حکم و معرفه اقتضا آن کرده باشد فلما وافقت
الحکمة والمصلح الظاهر فیها الحکمة الا الهیة فی المقصود بالوضع الشرعی الا الهیة اعتبارها الله اعتبار ما شرعه من عند تعالی و ما
کتبها الله علیهم ای ما فرض الله علیهم یا رعوها هولاء الذین شرعوها و شرعتهم ای عوامهم و مقلدینهم حق و عاقلین یا
انما رعوها الله و کذلک اعتقدوا یعنی اعتقاد عاملان بر آن این بود که موجب حصول رضوان الهی و ثواب آخرت است
فانما الذین آمنوا منهم اجرهم و کثیر منهم ما من هولاء الذین شرع بهم فی حقهم و هم المقلدون هذه العبادة فاسفون
او خارجون عن الانقیاد الیه و القیام بحقیقها و من لم یقلد الیه لم یقلد الیه شرعیه عامیه یعنی هر کس از ایشان که انقیاد
آن شرعیه موضوعه نکرد حق تعالی که شریعت است بالاعتقاد انقیاد او نکرد بر آنچه ارضا و ازان حاصل میشود یعنی اعطاء
جنت و جوی و ثواب لکن الامر یقتضی الانقیاد یعنی امر و نشان الهی که نفس مقتضی انقیاد است علی ای وجه کان و بانه انما
ان الکلف اما منقاد بالموافقة و اما مخالفة بالموافق الطبیع لا کلام فی لیاة و موضوعه و اما المخالفة فلا یطلب بخلافه
الحکم علیهم من الله احرامین اما التجاؤ و العفو و اما الاخذ علی ذلک و لا بد من احدهما لان الامر حق فی نفسه فنی کمال

الها وبارک و تعالی

قد جمع انقیاد الحق علیه و ما هو علیه من الحال یعنی مخالف طلب میکند باین مخالفی که حاکمست بر او درین وقت
باقضا و عین ثابت او یکوا و نام از جانب حق تعالی با طلب عفو و غفره میکند و احکام سبب برکن از خدای تعالی ظاهر شری
کال اسم العفو و الغفور و احکام آن با طلب و اخذ میکند از خدای تعالی ظاهر شری که کال اسم المشرق و الهاد و احکام آن پس
بحقیقت مخالف منقاد و سبب خود است که حاکم است بر او از اسر عفو و غفور با شرف و قهار پس صحیح باشد انقیاد حق تعالی
به عباد از برای افعال او مقتضی حال او بواسطه امر آنچه طلب میکند عین ثابت او فالحال هو المذنب یعنی چون حق تعالی منقاد عباد
محبب اقتضا و طلب حال انانقیاد نمیشد انما بان پس حال موثر است فی هذا کان الذین جاز ای عاوضه باینکه و باینکه
یعنی چون عباد منقاد حق باشد و حق منقاد عباد پس هر یکی از ایشانرا فعلی باشد مقابل فعل دیگر پس حاصل شد در دینی که آن انقیاد
است عین مجازاة پس درین جازا باشد یعنی عاوضه بر آنچه سرور شود عند الموافقة الظاهرة و الباطنة و به آنچه خلاف سرور باشد
عند المخالفة الظاهرة و الموافقة الباطنة فبا یسر یعنی الله عنهم و رضوا عنه هذا جازا بما یسرون و من یظلم یتکبر فذلک عذابا
الیهما هذا جازا بما لا یقرب از برای آنکه درین صورت جازا بمقتضی حال عباد است اما ملازم طبع او نیست بخلاف اول دفع ان الذین هو
الجزاء پس ثابت شد که جازا مفهوم دین است نکات ان الذین هو الاسلام و الاسلام هو عین الانقیاد فقد انقاد الی ما یسر الی
مالا یسر و هو الجزاء بیان ارتباط میان مفهوم انقیاد و مفهوم جازا هذا لسان الظاهر فی هذا الباب و اما سر و باطنه ای
هذا لسان شریع میکند در بیان سبب در دست توطئه بیان مفهوم ثالث انما فی دین که آن حادث فانه ای الجزاء
فی جازاة وجود الحق فلا یعود علی المحکات من الحق انما تقطعه و دانهم فی احوالها بدان که اعیان ممکنات صور علیه الهیة این
در علم و بعد و بعد و عین و ایشانرا و اعتبار هست یکی آنکه مرایا وجود حق اند و اسما و صفات او در آنکه وجود حق مرایا
حقان است پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در وجود متعین بحسب آن مرایا و متعدد بتعدد آن و مع ذلک آن مرایا بر عدم خود با
کمال الشیخ فی الفیض المذری فی اعلو اضافت لان اعیان الالهیة الیها العبد الی الیه فیه ما شئت و راجع الی وجود نبی علی
مع تعداد الصیوة الموجودات و اعتبار فی ظهور اعیان است در مرتبة وجود حق تعالی که بواسطه این مراتبة آثار و احکام و
برایشان مترتب است که عبادت از وجود مستفاد قال فی الفیض النبوی فهو ملک فی رؤیتک نفسک و انت مرآت فی رؤیت
اسماء و ظهور احکامها و لیست سوى عینه ای عینه المتعینة بالصفات الظاهرة بک و قول شیخ در جازا الشارح است بدان
یعنی جازا عبارت است از تجلی و ظهور اعیان در مرتبة وجود حق فلا یعود علی المحکات من الحق انما تقطعه و دانهم فی احوالها این
تکلیف با انقیاد و جازا مقتضیات اعیان باشد پس اعیان تکلیف حق اند بر آنکه تکلیف ایشان کند و به مجازاة ایشان فایم
فی کل حال صورة تختلف صورهم باختلاف احوالهم فیکلف التجلی باختلاف احوالهم لکن لا یزال لایزال انما انما انما تعالی است تجلی اعطاء

خارج الامر

و این و بعد و بعد و عین و ایشانرا و اعتبار هست یکی آنکه مرایا وجود حق اند و اسما و صفات او در آنکه وجود حق مرایا حقان است پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در وجود متعین بحسب آن مرایا و متعدد بتعدد آن و مع ذلک آن مرایا بر عدم خود با کمال الشیخ فی الفیض المذری فی اعلو اضافت لان اعیان الالهیة الیها العبد الی الیه فیه ما شئت و راجع الی وجود نبی علی مع تعداد الصیوة الموجودات و اعتبار فی ظهور اعیان است در مرتبة وجود حق تعالی که بواسطه این مراتبة آثار و احکام و برایشان مترتب است که عبادت از وجود مستفاد قال فی الفیض النبوی فهو ملک فی رؤیتک نفسک و انت مرآت فی رؤیت اسماء و ظهور احکامها و لیست سوى عینه ای عینه المتعینة بالصفات الظاهرة بک و قول شیخ در جازا الشارح است بدان یعنی جازا عبارت است از تجلی و ظهور اعیان در مرتبة وجود حق فلا یعود علی المحکات من الحق انما تقطعه و دانهم فی احوالها این تکلیف با انقیاد و جازا مقتضیات اعیان باشد پس اعیان تکلیف حق اند بر آنکه تکلیف ایشان کند و به مجازاة ایشان فایم فی کل حال صورة تختلف صورهم باختلاف احوالهم فیکلف التجلی باختلاف احوالهم لکن لا یزال لایزال انما انما تعالی است تجلی اعطاء

وهو الدليل عليه ثم بعد هذا أعطيك الشك
 ان الحق نفسه كان عين الدليل على نفسه
 وعلى الوهية وان العالم ليس الانجليه في صور
 اعيانهم الثابتة التي يستعمل وجودها بدونه وانها يتنوع وتتصور بحسب حاجات هذه الالعيان
 واحوالها وهذا بعد العلم بما انه **الاول** لما شاع في الكشف الآخر فيظهر لك صورنا فيه فيظهر بعضا وبعضا في الحى
 اي بدون هذا القول

يَعْرِفُ بَعْضُهَا بَعْضًا
فَمَا مِنْ يَعْرِفُ أَنَّ
فِي الْحَقِّ وَقَعَتْ هَذِهِ
الْمَعْرِفَةُ لَنَا بِنَا وَمَنَا
مَنْ يَجْعَلُ الْخَصِيصَ الَّتِي
وَقَعَتْ فِيهَا هَذِهِ الْمَعْرِفَةُ
بِنَا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ
مِنَ الْجَاهِلِينَ وَالْكَافِرِينَ
مَعًا مَا يَجْهَرُ عَلَيْنَا الْإِلَٰهَ
بِنَا بِلِخْلِي نَحْكُمُ عَلَيْنَا
بِنَا وَكَفَى فِيهِ وَلَدَ الْإِلَٰهَ
قَالَ تَعَالَى صَاحِبُ فَلَهُ الْحَمْدُ

چهره فیض وجود که منبسط بر اعیان میگردد و هر چنان آن مرتبه را که از بعضی قابلیت آن
دارد ظاهر میکند پس تمام اعمال را در هر شخص لازم ذات است پس
بجای تحقق هر یک و بدین که بعضی کند و در اولی و مقتضیات نشاء است
اما درین مقام یکبار است که احاطه آن واجب چنانچه از بعضی حق صادر
میشود فیض وجود است و آن غیر محض است و شران نقصان قابلیت عین
ناشیه است که مفعول تمام فیض نخواهد پس ازین وجه منسوب به حق تعالی
نباشد و از اینجا است که در حدیث است مَنْ وَجَدَ خَلْقَ لِقَدْرِ اللَّهِ وَمَنْ وَجَدَ
عَيْنَهُ ذَلِكَ فَلَا يَمُنُ إِلَّا نَفْسُهُ پس مشاغل و صفات همه فیض وجود است
اما مشاغل و قابلیت ذات اعیان تأثیر پس جمیع احوال این جنس الهی
مستند بحق باشد و من حیث القابلیه مستند بذوات اعیان و کمال ظاهر
چون عکس احوالات منسوب بحق باشد چنانچه فرموده علی علیه
علیه و آله و سلم الحزیک کلیمه لیک و الشئ لیس الیک و چون بقول تمام فیض
نمودن از مقتضیات قابلیت است و افعالا و استعدادا و تمجید حق
کمال فیض خود را از افعالا و استعدادا است و کمال قابلیت بیرونیک حق

اصلها من العدم وليس وجودها الا بوجود الحق بصور احوال ما عليه المكلفات في انفسها واعيانها فقد علمت من قبله ومن يتلوه
يعني اعيان مكلفات بر اصل خود كه عدم است باقیت وشم راجحه وجود نكرده و ظاهر موجود نیست غیر حق تعالی بر صور
احوال ذاتیه مكلفات پس جميع صفات منسوبه بمكلفات بحسب ظاهر مثل تالم والتذاد ورضا وعقب وغيره لك بحقیقه
حق تعالی است وما یعقب كل حال من الاحوال عطف است برین یعنی چنانچه حق تعالی ملذات است از تجلیات و متلایس
احوال متعاقب بری بعد از یکدیگر هر از ظهورات اوست و بهر معنی عقوبتها و عقابها یعنی از جهت جزا عقوبت مینماید که آن عقوبت
حال سابق بر او و رمی آید و هو سابع فی الحق و الشرع ان العرف سماع فی الحق و ثوابا و فی الشرع با و هذا هو شرح الدین بالعادة
عاده علیه ما یقتضیه و یطلبه حاله فیه لانه فیه شائست و ما یقتضیه فاعل عاد است یعنی از برای آنکه عاید می شود بر نفس
انچه مقتضی حال است فالدين العاده یعنی پس دین که او خراست عاده باشد از خود و قال الشاعر کذبت من امر الحق و ثوابها
او عادت و معقوله العاده ان يعود الامر بعینه الى حاله و هذا ليس ثمة فان العاده تكرر یعنی مفعول از لفظ عاده است
که باز گردد امر بحال خود که کان الا و این تکرار است و تکرار در وجود نیست پس چگونه در جزا باشد بلکه جزا حالتی است که از
عقب حال اولت و بر حسب اقتضا حالا است لکن العاده حقیقه واحده معقوله و التثابته فی الصور موجود فیه فیه نعلم
ان زیلا عن عمری فی الاشیاء اذ لو عادت لتکثرت و هی حقیقه واحده و الواحد لا یتکثر فی نفسه و نعلم ان زیلا عن
عمری فی الشخصیه فخص زید لیس شخص عمر مع تحقیق وجود الشخصیه فی الاثنين فنقول فی الحس عادت لهذا الشبه و نقول
فی الحس الصبیح لانه فاعده عاده بوجه ثمة عاده بوجه کان و جزا بوجه و ما جزا بوجه فان الجزا ايضا حاله فی الممكن من
احوال الممكن تحقق عود و عدم تحقق عود را تشبیه کرده باثبات جزا و علام اثبات جزا بوث جزا ان حیثیه استلزام
حال اولت حال ثانی را پس نمی نیست در تحقق او و اما بودن جزا حال دیگر براسها از احوال ممکن که متعین میشود بجزا
فلا شک انضایه و هنر مسیله اغفلها علما هذا الشان ای اغفلوا ايضا حقا علی ما یبینه لا انهم جهلوا فانها من شوا القدر
المشکوکة الخلاق من اکر سالی کوبه که چون احوال و اید بر عباد صور احوال ثابت در مرتبه اعیان است و جميع احوال آخر
صور احوال دنیویه است و مختلف میشود از آنچه مقتضیات اعیان اثبات بر فایده او امر و نواهی شرعیه تکلیفیه جیت
چه در بعض صور ما مور میشود عده امری که صحیح نیست که معش و منتهی شود از آن در نفس الامر چون امر او جمل
دنی و از آن جواب گویم فایده آن تمیز اهل نعيم و عجم است از یکدیگر و تخلص انما امرای نشانی سعادت و شقاوت
قال تعالی لیسر الله لعلی من الطیب ان برای آنکه بهشت و دوزخ در دنیا مشاع است و صور باطن انسا
و بواسطه امرای بهشتیه و دوزخیه که از احکام موعظ دنیا است هر يك بصورة خود ظاهر میشود چنانچه هر کس را عباد

وما عادت الا لسانیه

موت شدند و آن دخیل غیور نمی میشود
از چیزی که صحیح نیست

ایم که هیچ يك از اجزا در او بر بصورت خود ظاهر نیست قال فی الباب الثانی والستین ان الله ما عفا قط انه اخفى سقته
من بشا كما اخفى الله غنص من بشا و یفضل فاهل النار معنوبین باعالمه لا غیبه و اهل الجنة یعمون باعالمه و یعلم
فی جنات الاختصاص فلاهل السعادات ثلث جنات جنة اعال و جنة اختصاص و جنة میاث و ذلك انما من شخص
الجن و الا نزل و له فی الجنة موضع و ذلك لا مکان الا حیل فانه قبل کونه ممکن ان يكون له البقا فی العدم او یوجد فی هذه
لر قبول النعم و قبول العذاب فالجنة تطالب للجمع و التجمع یطلبها و النار تطالب للجمع و التجمع یطلبها فان الله یقول **و لولا الله**
لهدمکم اجمعین ای انتم قایلون لذلك و لکن حقت الکلمة و سبق العلم و نفذت الشیة فلا راد لآمره و لا معقب فیکر فیله
اهل الجنة فی الجنة علی اعالمه و هر جنات المیث و هی التي كانت لاهل النار لو دخلوا الجنة و هر جنات الاختصاص یقول
الله تعالی **تلك الجنة التي نزلت من عبادنا من كان نفعاً فیه الجنة التي حصلت لهم بطریق الورث من اهل النار الذين هم**
من اهلها اذ لکن فی علم الله ان یدخلوا و لا یقل فی اهل النار انهم یرون من النار اما ان اهل الجنة لو دخلوا النار و هذا
من سبقه الیه یصور فیه من اهل النار من اهلها و اهلها و هذا یقع فیها اما ان خالیه و هی الامکان التي لو دخلها
اهل الجنة عودها فینقل الله خلقا یموت من اهل الجنة و هو قوله صلی الله علیه و سلم **نضع الحیاء فیها**
و نه یقول قط یعنی خواهد بود بر نظن که کسی شاعده موجب است که یوم الفصل هر کس را حصه از جنة و نار است
چهل و بعد از تعیین عند الشاعده را بود و چنانچه جامع صاحب دوجوی آب شور و شیرین باشد که مختلط شود باشد
یکدیگر بعد از امتیاز هر کس را حصه از آب شیرین و شور و هر کس از ریحی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه
وآله و سلم ان العبد اذا وضع فی بین و توی عنه احماله ان یلتزم فرغ فاعلم انه ملک فی الجنة فیقول ان ما كنت تقول فی هذا
الرجل الخیر فاما المؤمن فیقول اشهد ان عبد الله و رسوله فیقال له انظر لک مقعد من النار قد ابدلت الله به مقعدا من الجنة
الآخر الخیر **مولا** اطلبها بکسک و خاتما یخشد نیک و بد در هر کس استیخشا حق و ستاد انبیا را و رقیق انهم یزین انهار
قال تعالی **کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشیرین و منذرین** پیش ازین ما است و احدیهم که میباشند که مانیست و بد
قلب و نیکود جهان بودی روان چون هم مشرب بود و ما چون شب روان داد اندام انبیا گفتند ای عیسی دوزخ شو ای
ناریان مراریان را خازند نوریان مروریان را طایفه شد ناریان را کی بکری شعلها یگویم پیغمبری شعلها اگر همان که آن
شعلد آن جانب دود هم کان بود هر کس با اخوی پرستگیت مرو را با اخو خود هم یکیت معنی فاند که مناظرات و
منار غایتی که میان انبیا و معاندین ایشان واقع شد معامل و داد و ستد نیست که آنچه از لطایف الهی مستودعت در کفار
بعاده ایشان مخرب میگردد عیانت مومنان و هر کس انی که بر عرض نزد مومنان کفار عاید میگردد **سوف ناکفون**

فی النار موضع

روای فی کتاب المشعلات
عن ابی حمزة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم
نضع الحیاء فی الجنة و نه یقول قط
یعنی خواهد بود بر نظن که کسی شاعده موجب است که یوم الفصل
هر کس را حصه از جنة و نار است چهل و بعد از تعیین عند الشاعده را بود
و چنانچه جامع صاحب دوجوی آب شور و شیرین باشد که مختلط شود باشد
یکدیگر بعد از امتیاز هر کس را حصه از آب شیرین و شور و هر کس از ریحی الله عنه
قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ان العبد اذا وضع فی بین و توی عنه
احمله ان یلتزم فرغ فاعلم انه ملک فی الجنة فیقول ان ما كنت تقول فی هذا الرجل
الخیر فاما المؤمن فیقول اشهد ان عبد الله و رسوله فیقال له انظر لک مقعد من النار
قد ابدلت الله به مقعدا من الجنة الآخر الخیر مولا اطلبها بکسک و خاتما یخشد نیک و بد
در هر کس استیخشا حق و ستاد انبیا را و رقیق انهم یزین انهار قال تعالی کان الناس
امة واحدة فبعث الله النبیین مبشیرین و منذرین پیش ازین ما است و احدیهم که میباشند
که مانیست و بد قلب و نیکود جهان بودی روان چون هم مشرب بود و ما چون شب روان
داد اندام انبیا گفتند ای عیسی دوزخ شو ای ناریان مراریان را خازند نوریان مروریان
را طایفه شد ناریان را کی بکری شعلها یگویم پیغمبری شعلها اگر همان که آن شعلد
آن جانب دود هم کان بود هر کس با اخوی پرستگیت مرو را با اخو خود هم یکیت معنی
فاند که مناظرات و منار غایتی که میان انبیا و معاندین ایشان واقع شد معامل و داد
و ستد نیست که آنچه از لطایف الهی مستودعت در کفار بعاده ایشان مخرب میگردد عیانت
مومنان و هر کس انی که بر عرض نزد مومنان کفار عاید میگردد سوف ناکفون

و معنی هر کس را در معالمانی که میان هر دو معارضه است
مثل آنکه مظلوم ضرب لظالم از ظالم میکند و در کفایت به او
ظالم را بالعکس زیرا که قدر لطافت است
انظرت لطافت بنیانید از تعجب
و ظلم بر رقیب بنیانید هر چه ظلم را

ليس معلوم سلكه اغال عباد علامات وامارات
سعاد وشفاعت يستلزمه در اول مقدره
وابا وويره ايشان معرفت آن امارات و
في التفرع اجوعوا الى الصوفية ان الافعال
بسبب السعادة والشفاعة وان السعادة
والشفاعة ساقبتان بمشية الله واقنعيم
الجنة ليس سبق له من الله احسن من غيرة
عذاب النار من سبق له من الله الشقاء من
غيره كما قال تعالى هو لا يرفى الجنة ولا ابالي
وهو لا يرفى النار ولا ابالي وقال تعالى و
لقد علمنا انهم كثير من الذين والاش
وقال تعالى ان الذين يفتخرون
الحسن والولت عنها يتعدون هو واعلم

آقہ در احوال

۲۸۲

کائنات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب

كوب تكليف حاله است اذا احوال عين عبد واورا استعداد ابن حال هست ودر اوا استعداد قبول ما كلف به نيت
پس عين عبد بلسان استعداد طلب ميكد از حق تعالى تكليف به امری كه قبول آن در استعداد او نيت باز اگر سايه
كه لازم می آید كه تكليف ما لا یتقوا مثل تكليف ابي جبریل بر ايمان از حق تعالى جبریل باشد تعالى الله العدل الحكيم عن ذلك
كه اجواب كذا در فتوحات كه ما نحن في احوال تكليف ما لا یتقوا كه محالست بر حق تعالى الا انك بحسب جبریل عاده طاعت
آنرا مكلف مثل تكليف به عمل جبریل و موجود به سما و جمع بين الضدين مثل امر بقاء مد و وقت نفوذ و ما سادهم كه تكليف
جبریل اعتقاد ايمان بابتلفظ مان نه انجله است كه فوق طاعت مكلف باشد بحسب جبریل عاده چه هر آدمی در نفس خود
بايد بكن از اعتقاد ايمان بابتلفظ بان كسبا او خلفا و لهذا در قیامت اين تكليف مجزا است و مكلفين قال تعالى قل لله
الحجة البالغة پس ان تكليف به امری بودي كه در وسع مكلف بودي عاده هر آينه مقام مقتضى مقال والله يفعل ما
يريد بودي نه مقام **الله الحجة البالغة** پس ان مكلفين در قیامت كويند چرا تكليف ما كودي و امر و نبينا نودي بالانك
نوعا بودي به آنچه تعيیر كوده بودي بر ما انك الله تو خدای تعالی فهايد هل امر كره بما تطيقه و بما لا تطيقه عندك
لا بدست كه جواب كوتيد به آنچه جبریل عاده بآنت كه طاعت باشد فثبت ان الله الحجة البالغة فانهم جاهلون بعلم الله فبهم
نزلت التكليف فالرسول مبلغ بين رسول رسالتك امر اقيمت مطلقا خواه كه با او اراده باشد باند و لهذا قال صلى الله عليه
وآله وسلم شتيبي هوذا و اخواتها لما عوى عليهم قوله **فاستقموا امره** فشيبه قوله تعالى **كا ان** فانه لا
يهرى هل ابي بما يوافق الا رادة فيقع المأمور به او بما يخالف الا رادة فلا يقع ولا يعرف احد حكم الا رادة الا بعد
المراد الا من كشف الله عين بصيرته فادرك اعيان الكمالات في حال شوقها على ما هي عليه فيكون عند ذلك بما يراه وهذا قد
لاحد الناس في اوقات لا يكون استحياء عن كشف اعيان كه احاد الناس را سپاس شد از كل انبيا و اوليا و اديب است
كا قال تعالى بحسبه **قل لا ادري ما يفعل بي ولا بكم** فصح بالحجاب يعني قل و صريح بالحجاب يعني صريح كن بالانك
حدوثه و مجال بشره همیشه مدو است و قال في بعض حكمه قدره في كدر عريته اعلان القضاء حكم الله فلا شيء
الله في الاشياء على حد علمها و فيها يعني حكم خدای تعالی در اشياء بر وفق علم او است به اشياء و بما فيها من الاحوال
لا استعدادات و علم الله في الاشياء على ما اعطته المعلومات ما هي عليه من نفسها و القدس توفيت ما عليها الاشياء
منها يعني قضا حكم كل است در اشياء ممكنه و قدر تعليق هر حال اذا احوال اعيان ممكنه است به و في معين و سبب معين
عالم بود حق تعالى علم ان كذا زيد استعداد است ستولد شود از عمر و در مكان معين و زمان معين بر صفة معينه پس در
الانك كره بر وفق علم خدای و اين حكم قضا است و قد حصل اين صفة على كليه است و خارج موقت جبري در

مذكور است

بني كذا ما يطيق

تفسير سورة

ضمير قول اجبت المعلومات رت
فما فعل اعطيت و معلول ما في قوله
و ان كان على ما اعطيت المعلومات
ما هي عليه من نفسها من ان ما هي
ما هي معلومات و صفة على راجع عاد و بما
اي ما اعطت المعلومات لله هو ما على تلك المعلومات
من نفسها و ذاتها و هو احكامها
و العود

الحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب

في السموات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب

ما شاء الله و قد شاء ان لا يفتي فلا بد من يقاير قوله فان الله قد اعطى كل شيء خلقه اي مقتضى خلقه و حقيقته في السموات
المكية السؤال الثامن والعشرون ما العدل الجواب العدل هو الحق المخلوق به السموات و الارض فبذلك الله و غيره
بعمية العدل و ابو بكر عبد السلام بن برجان يسميه الحق المخلوق به لا نه سمع الله يقول **ما خلقنا السموات**
والارض وما بينهما الا بالحق والحق ان شاء اي بما يحب لذلك المخلوق ما يقتضيه حاله خاصة بقوله تعالى **هو** اي بانه
اعطى كل شيء خلقه اي ما خلقه الا بالحق وهو ما يحب له فالعالم على الحقيقة هو الله الذي علم ما يستحقه الاعيان في حال عدلها و يقين
بعضها عن بعض هذه النسبة الاعاطية و لا ذلك كانت نسبة الكمالات في قضية العقل فيما يجب ان من الوجود نسبة
واحدة وليس الامر كذلك و لا وقع كذلك بل غير سبحانه ما يقيد من الكمالات في وجوده باس لا يمكن عنه ان يوجه التوجه
لا في غير فانه من تمام خلقه تبيين زمانه و هو القدر و هي الاقدار اي مواقيت الابدان فهو سبحانه خلق من غير حكمة و عليه في خلقه
و المخلوقات تطلب الاقدار بما لها ما على كل شيء خلقه من زمانه فحين يقدر وجوده بالزمان و من حاله فحين يقدر وجوده بالمكان
و من صفة فحين يقدر وجوده بالصفة فان قلت فيه محذور صدقت وان قلت حكم صدقت وان قلت له توجيه هذه الاسود
هذا القريب الا يحب ما اعطاه العلم صدقت وان قلت ذاته اقتضت ان يكون خلق كل شيء على ما هو عليه ذلك الشيء في
ذاته و لوازمه و اعراضه لا يتبدل ولا يتحول و لا في الامكان ان يكون ذلك الانام او العاقل من غير ذلك المكن صدقت فبعد ان علمك
صورة الامر على ما هو عليه فقل ما تشاء فان قولك من جملة من اعطى خلقه في ظهور منك فهو من جملة الامر في مقلت و لم
ذاتيه و لا نية و عرضيه من حيث نفسه فاعلم ذلك و اما تحقيق هذا الاسم هذه النسبة فاعلم ان العدل هو المثل يقال
عن الطريق اذا مال عنه و عدل اليه اذا مال اليه و هو المثل للعدل كما سمي المثل من الحق جوهرا يعني ان الله خلق المخلوق
اي ان القات لما استحقاق من حيث هو بها و لها استحقاق من حيث مرتبتها و هي الاوهية فلما كان المثل ما يستحقه القات
لما استحقه الاوهية التي تطلب المظاهر لها انها لعل ذلك عدلا اي ميلا من استحقاق ذاتي الى الاستحقاق التي تطلب
المالوع ذلك الذي يستحقه و من اعطى المستحق بما يستحقه مما لا و عطاه عدلا و هو الحق فخلق الحق الا بالحق و اعطاه
خلق ما يستحقه و ليس و راء هذا البيان و بسط البداة ما يزيد عليها في الرضخ السؤال الثالث والستون و ما الحق
الجواب معنى الحق و هو الموصوف بالحكم العدل و ذلك اني انك على تحقيق هذا الامر فاعلم ان الحق اذا كان هو معطى
فليس الا الله و مقتضى العاقل من الحق ان يكون الصادق الدعوي في طلب الحق الذي يستحقه و هي مسئلة صعبة الله اعطى
كل شيء خلقه و هو ما يستحقه فاعطى كل شيء استحقاقه فهذا الطالب ما يستحقه كيف يجب ان يكون من عند ما يستحقه

الحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من جنات
الجنة من غير حساب

شماره ۱۰۰

النسب

نکنا هست پس محمد امیر حاجت ۴۵
اگر است اهل بیات که اشارت داند

[illegible]

قال صلى الله عليه وآله وسلم انما دابة الحكمه
وعلى بابها
الاحكام
والاحكام
والاحكام

باب حکم انا دار الحکمة علیها
ایمانده باب طوی حکمت نبوی
برایان مفتوح گشته
مصفحه ۱۰

او سبب میدهد چنین روش نیست اسباب و سببها ای پدر
 ما چه کنیم و سببها را از دست ما چه بماند و سببها چندگاه
 ما چه شیرینان و بی شرم علم ما چه بماند است هرگاه کرد
 با سببها را از دست ما چه بماند است هرگاه کرد
 با سببها را از دست ما چه بماند است هرگاه کرد
 با سببها را از دست ما چه بماند است هرگاه کرد

منازه بتوکل ندارد بلکه عین توکل است **مولا** گفت آری توکل بهیست این سبب است بهیست گفت یعنی با توکل
با توکل زانوی اشتیاق بندد و در کمال حبیب الله شوق از توکل بی سبب کمال مشق در توکل جدد و کسب اولیست
تا حبیب حق شوی وین بهیست در کتاب **ایمان** روایت میکند از امیر المومنین علی علیه السلام که یک شب حقیق رساله علیه
الصلوة و التحية بیامد وین و فاطمه علیها السلام بدخواب بودند پس فرمود صلی الله علیه و آله و سلم **ان تصلون** پس گفت یا رسول
الله **انما انفسنا بید الله فاذا شاء ان یغشا بئسنا** پس منصرف شد رسول الله و شنید که در حال انصراف دست مبارک بران
ستین میرد و میگفت **وکان الانسان اکثر شیء جدلا** و مرادیت که امیر المومنین عروضا الله عند کتار رسول الله آریست یا مفضل
فیرا علی امیر قد فرغ منه او امیر مبتدی یعنی یا رسول الله چه بنی این کاری که میکنم بر چیزیت که از وی فارغ گشته اند یا از توفیق آغاز
میکنم پس فرمود علی امیر قد فرغ منه بر کاری که از وی فارغ گشته اند پس گفت افلا تیکمل و ندع العمل بدان تکیه نکنیم و نگذاریم عمل را
فرمود صلی الله علیه و آله و سلم **اعلموا کل شیء لا یخلق له** کار کنید که بر هر کسی آن آسان گنجد که او را از بهر آن آفرید اند و گفت
الآن طالب العمل و توکل میکنی در کار کن کشت کن پس تکیه بر جبار کن معنی جفا افکند آن بود که حفاها با وفا یکسان بود
که زده جفا الظلمه کج آیت راستی سعادتی است پس تکیه بر جبار کن که هر کار را از این آن هست تا بهر و جزا
توکل کن این معنی سبلان تا جبرایی در حق جباران عن امیر المومنین علیه السلام قال یا رسول الله صلی الله علیه و سلم **ما تکره من**
الا وقد کتب مقعد من النار یقفون من الجنة قالوا یا رسول الله افلا سئل علی کتابنا و ندع العمل قال **اعلموا کل شیء لا یخلق له**
ایمان کان من اهل السعادة فبیئ علی السعادة و اما من کان من اهل الشقاء فبیئ علی الشقاء ثم فسار **فاما من اعطی**
والثقی و صدق بالحسنی الا به شفق علیه **مولا** نا انبیا را کار عقی اختیار اختیار کار را در دنیا اختیار کار را چون جبر جبر
معین دنیا را خوشی آید انبیا چون جبر علیین بوند سوی علیین جان و دل شادان انبیا را کار عقی اختیار اختیار کار را در دنیا اختیار کار را چون جبر جبر
بود دخت جبر آکی بر جبر اختیار خویش را کیسویی جبر تو حقیقت بود در دره غیب تا بهر چنان در و دزد که بمنح
هین غیب ای جبری به اعتبار جبر بر آن دخت میوه دار تا که شاخ ایشان کند هر مظهر باد بر خفته بر پیر نقل و نژاد
جهد کن که تمام حق با جبری پیچود و بی اختیار اند شوی انکها می را بود کل اختیار توشوی معذور مطلق است و آری
هر چه کوی کند می باشد آن هر چه رویی رفته می باشد آن کی کند آن است جز عدل و صواب که زجام خوشیست و شرا
هر چه نفست خراست داری اختیار هر چه عقلت خراست داری اضطرار در هر آن کاری که نیست بلان قدرت خود را می بینی
در هر آن کاری که نیست و خواست امدان جبری شوی کن از خواست پای داری چون کنی خود را توکل دست داری چون کنی
خواهر چون سبلی دست نهاده بی زبان معلوم گشت او را مراد دست همچون پل شاد نهاده است آخر الدینی عبارتهای است

توکل بر خداوند است
توکل بر خداوند است
توکل بر خداوند است

چون اشارت باشد و بر جان نمی در و فای آن اشارت جان دهی بر اشارتهای اسارت دهد بارید اردو تو بارت دهی
اگر سالی کوبد که انبیا و اولیا رفیع اسباب میکند بر هم و اظهار خوارق و حال آنکه گفته شد که محاسب اسباب و ایما مسدولت و غیر
مرفوع ابلیجیاب کیم که ایشان به همت رفیع اسباب عادی میکند و هم ایشان بجای آن اسباب عادی است پس بهر حال اسباب غفلت
صعود اعمال اتمی است خواه اسباب عادی و خواه امر علیه و اهل همت بی از آن اظهار خوارق ایشان صادر نمیشود
تا اسباب عادی نهان اساس تا دین شاد روی عقل و قیاس اگر خرق عادت طلب میکنی بفرمان آن که تری ادب میکنی قال عالی
وکان لعلی ان یأتی آیه الاما بان الله بعد قوتی انبیا را نهان که که که شود آشکارا بدان نیاید که آید رسولی آری از آن در اظهار
میگفت کشف اسرار آن رسالت زین اذن اظهار آن ثم قال عالی **کل اجل کتاب** یعنی هر قوتی را حکمی منزه است بحسب محلی
آن وقت در خصوصیت که لوط علیه السلام گفت **ان لی کبر فو** یطلب همز موزع بر او اگر کوی که چه مانع او را از خوارق
و حال آنکه در سالکان اتباع موجود است پس در رسول بطریق اولی جواب کیم که تو راست میگوی و لکن نقصت علی آخر و ان نقصا
معرفه است از برای آنکه معرفت نمیکند که عرف را تعریفی باشد کما عرفت تصرف بالهذه دین که معرفت مانع است از تصرف و وجه است
یکی از برای تحقق و بقا بر عبودیت و نظر عارف باصل خلق طبیعی او که قال عالی **خلقکم من ضعف** و وجه دیگر شود عارف احقر
و تصرف خبیجه درین شهادت پیدا کند که سنان له عدول نکرده به هیچ وجه از حقیقتی که او بر آن حقیقت بوده در حال نبوت عین او
حال عدم او فاطمی الوجود الا ما کان له فی حال العرفی البتة فاندکی حقیقت و لا اهل بطریقته پس این و امثال این
مانع میگردد عارف را از تصرف در عالم از ابوالسعود پرسیدند که لا تصرف حوائص نمیکند جواب داد ترک الحق تصرف
کا نشاء که اشتراک حق تصرف کنایه برای من و مراد او قول خداوند تعالی است **عجبا و آمل انما عده و کمال** پس وکیل تصرف است که
که صاحب این شهادت کای اند او را حق که آن تصرف کند و حال آنکه همت تصرف نمیکند که الا جمیع یعنی آنکه جمیع هم را و هم فاعل
که آن تصرف خاص است و هذه المعزة تفرقة عن هذه الجمعية فیظن العارف الدائم المعزة بغایة العجز والضعف قال صلی الله علیه و آله و سلم
عن امیر الله علیه و آله **ما افعی فی ولا یکر ان افعی** **سبیل** پس رسول حکوم است که او می گوید باشد
ما عده غیره است پس که منحی شود تصرف جبرنا تصرف میکند و اگر به منع تصرف سوختی است منع میشود و اگر او را منعی میگردد
میان تصرف و تری اختیار تصرف میکند الا که ناقص المعزة باشد پس هر که که عارف تصرف کند در عالم بهر چه بداند از امر الهی
است و جبر اختیار و ما شکلی نداریم مقام رسالت طلب تصرف میکند از برای بقول رسالتی که رسول بدان مبعوث است تا شهادت
او باشد تر است و قهر و اظهار دین حق تعالی کند و وی بر چنین است و مع هذا فلا یطلب الرسول فی الظاهر لکن الرسول الشفیع علی
قوله فلا یرید ان یبالغ فی تعظیم علم فان فی ذلك هلاکة فیهی علیهم و بدین معنی که رسول دانسته که امر مجبر کای ظاهر میشود از برای

معرفه نقص

قَالَ تَعَالَى وَلَقَدْ بَعَثْنَا لَبِيْلَ الْمَجْنُونِ

—
۱۷۹

یعنی بعضی از ماستان از دعا آن کیست که
میداند که علم خدای تعالی به او در جمیع احوال
او آنست که در حال نبوت قبل الوجود
بود آنست و میداند که عطا نمیکند حق تعالی
او را آنچه بی که عطا کرده عین او بحق
تعالی آن چیز را از علم حق تعالی ببعین
ما بعد او پس میداند که علم حق تعالی به
او آن یکا حاصل شده یعنی از عین
ثابت او حاصل شده و نویسنده این

[illegible]

۵۰۰

هدی حلیه حال صافیت یار دنیا تجلی می شود از نوره شفاوت عارفی یار دیو میانی از مظاهر آفره و آلت تعالی و از این
 الکتاب الذی اصطفینا بر عبادنا فیهم طاهر لجنبه و فیهم مقید و فیهم ساین با نجات باذن الله این سطر
 از اهل قول اندوینا که لفظ اصطفا ذکر فرمود یعنی برگزیده ایشان از بین کسان خویش و مردودان را درین سکت کشید
 بهادر فرقه شد بدین که آن سر فرقه مردودان یعنی کفار را یک طایفه مولا ناکر و رکت این آب شرب و آب شور
 در خلاص می رود تا فسخ شود، تکون از هات سوات انوشا آن چه سوات اورش الکتاب آنان که در کمال شایسته
 صاحبان نفس ماره اند که تجلی شده اند در دنیا شفاوت و معاد ایشان با ما را یکی نفس است اما فرق ثلث که در کمال شایسته
 نفس لو امر و ملهم و مطینه اند و هر اهل نجات اند که قال تعالی بوردن جنت عدن یفعلونها غایه آنست که صاحب
 مطینه هر در دنیا نشاء سعادت و تقبل می شود بهر برب مونا قبل آن تمویلا و خطاب یا ایها النفس الخبیة ارجی الی
ربک و اضیة مرضیة فاین میگرد و اذا مات المؤمن قامت قیامته اما صاحبان نفس ملهم و لوا در مظاهر آفره نشاء
 سعادت ایشان از استیلا به شفاوت خلاص می یابد به احوال قیامت علی حسب الاستیلا و قلمر الا شاعره قوله و بهر وصف
 احمی نفسه الغضب و الرضا و بهر تقابلت الاسماء الاطیفة یعنی بسبب علم به قدر و وصف کرد حق تعالی نفس خود را به رضا
 از برای آنکه او میداد ذات خود را با نوره و میباید نجاتی شئون ذات اوست از نوب و کلمات معنی با ما و صفات و از این
 بعضی و غضبات و به این دو نسبت تفسیر شد اما بجای و جمالی و از این اقسام حاصل شد در این جنبه و از این جهت
 و اما با ما از جهت عین پس علم حق تعالی یعنی معنی رضا و غضبات از برای آنکه فیهم من مطیع امر شایسته کفایت حق تعالی
 حق تعالی طلب تجلی به رضا و لطف میکند و عین آیه کافر طلب تجلی به غضب و قهر میکند پس اعیان ظاهر میگردد اند احکام نسبتی
 و غضب تحقیقند حکم فی الموجد المطلق و الموجود المقتد لا یکن ان یکون شی امرتها ولا اقوی ولا اعظم و تعور ملهم التعلی
 و غیر التعلی یعنی حقیقتی قدر هر حکم میکند در موجود مطلق یعنی حق تعالی با ثبات رضا و غضب و انصاف با ما جلایه و جمالیه
 و با لک ایجاد کند حق تعالی هر چیزی را از اعیان به مقتضی و طلب استعداد او همچون هر حکم میکند در موجود مقید به سعادت و شقاوت
 و کون هر ضیاعند بهر او مضیاع علیه و آنکه یافت شود هر عینی در اخلاق و افعال و جمیع کمالات محقق او پس ممکن نیست که عینی
 اتم از حق تعالی باشد از برای آنکه حکم او عاست و معاد حکم مقتدی احکام و تأثیرات و افعاله از اعیان در مظاهر ایشان از آن مظاهر
 بفعل و افعال مقتدی شده و عینی و حکم غیر مقتدی آنست که در مظاهر واقع شده و پس همچون کمالات نفسانی از اعلی و محلات
 آن از این جهت شاه بنیای از له و با علیه سلام الله الاحد کالمرتضی و قویدا اسرارین فرمود که جامع جمیع شقوق است و قویدا
 کما قال علیه السلام اول الذین عرفته و کمال معرفت الی آخره و فی الفتوحات ان مرتبه بن الذات و المظاهر من علم الله علم

١٠
 من المذنب وهو المفضل
 فان لم يجمع اليه من اشد
 الى العليق فهو ذك
 اعطى عين ذلك
 ذلك الشئ من حيا
 عينه انما يجمع

وافی نیست که بشود صریح و ذوق صحیح مستوان یافت نه آنکه منافی طور
 عقلست زیرا که بمقدمات عقلیه نه اثبات آن میتوان کرد و نه
 قال ^{ابو حامد الغزالی} العلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقضي العقل
 باستحالة نعم ان يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقضي العقل عنه بمعنى ان لا
 يدرك بمجرد العقل ومن لا يفرق بين ما يحمله العقل وبين ما لا يتأله
 العقل فهو اخص من ان يخاطب فليترك وجهه قال في الفتوحات في
 معرفة منزل العلم الامي اعلم ان الاله عندنا من لم يصف بظن الفكري
 حكمه العقلي في استخراج ما تحوي عليه من المعاني والاسرار وما يعطيه من
 الادلة العقلية في العلم بالآليات وما يعطيه للمجهدين من الادلة الفهمية
 والقياسات والتعليلات في الاحكام الشرعية فاذا سلم القلب من علم
 النظر الفكري شرعا وعقلا كان ايقنا وكان قابلا للفتح الالهي على
 اكمل ما يكون بسر عزة دون بطو ويزو من الله في كل شيء مالا

مرز
م
تو
س
خ
ای
قاس

يعرف قدر ذلك الالهي او من ذاقه من الاولياء به بكل درجة
 الايمان ونشأته اندیشه راهاکن و دل ساده شود تمام چون روی آنکه بنفش و نگار نیست
 چون ساده شد و نقش همه نقشها در او است
 آن ساده روز روی کسی شرمسار نیست
 چون روی آهنی ز صفا این هنر بیافت
 تا روی دل چه یابد کوی را عیار نیست
 کوی چه یابد او نه کوی هر خش بر است
 نادانستان نکوید کوی را ز داو نیست
 بهار عالم حان فتح غیبست : کل علم اندرون بی خار نیست
 نوای ببلبلانش راز عشقت : صغیر و فخره شان آواز نیست
 ز آب فکر انجا کل فروید : و کمر وید کش هرگز بنوید
 کشتن بوی یقین آرزو نیست : بناشد خار خار و خار نیست
 شمع بین القضا که بود آن نند که تو آنرا علم خوانی و آن بضاعت

ان يكون نبيا وكل نبى لابد ان يكون وليا ولا يقبلها الرسول
 الا بوساطة روح قدسى ابن نزل بالرسالة على قلبه واحيا نائما مثل له الملك رجلا وكل وحى
 لا يكون بهذه الصفة لا يسمي رسالة بشرية وانما يسمي وحيا او الها ما اوتقشا او القا^{ان} و
 ولا يكون الرسالة الا كما قد ذكرنا والعرف بين النبى والرسول ان النبى اذا تلقى الفى اليه الروح
 ما ذكرناه افترض بذلك الحكم على نفسه خاصة ويحرم عليه ان يبيع غيره فمذا هو^{النبى}
 فاذا قيل له بلغ ما انزل اليك ما الطائفة مخصوصة كباير الايتاء واما عامة الناس
 فيكون ذلك الاحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن لغيره فبله فيسمى هذا الوجه رسولا
 وقال في هذا الباب ايضا السؤال الثامن عشر ان مقام الرسل من مقام الانبياء الجوا^{اب}
 هو بالآراء الا ان في المقام الرابع من المراتب فان المراتب اربعة النبى فطع السعادة
 للانسان وهو الايمان والولاية والنبوة والرسالة وقال في الباب السبعة وما بين
 لما كانت المراتب اربعة لا يزيد عليها وكل مرتبة فنفض امور الانهاية لها من علوم^{السلار} و
 واحوال فالمرتب الاول ايمان والثانية ولاية والثالثة نبوة والرابعة رسالة^{الرسالة}

ان يكون نبيا وكل نبى لابد ان يكون وليا ولا يقبلها الرسول
 الا بوساطة روح قدسى ابن نزل بالرسالة على قلبه واحيا نائما مثل له الملك رجلا وكل وحى
 لا يكون بهذه الصفة لا يسمي رسالة بشرية وانما يسمي وحيا او الها ما اوتقشا او القا^{ان} و
 ولا يكون الرسالة الا كما قد ذكرنا والعرف بين النبى والرسول ان النبى اذا تلقى الفى اليه الروح
 ما ذكرناه افترض بذلك الحكم على نفسه خاصة ويحرم عليه ان يبيع غيره فمذا هو^{النبى}
 فاذا قيل له بلغ ما انزل اليك ما الطائفة مخصوصة كباير الايتاء واما عامة الناس
 فيكون ذلك الاحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن لغيره فبله فيسمى هذا الوجه رسولا
 وقال في هذا الباب ايضا السؤال الثامن عشر ان مقام الرسل من مقام الانبياء الجوا^{اب}
 هو بالآراء الا ان في المقام الرابع من المراتب فان المراتب اربعة النبى فطع السعادة
 للانسان وهو الايمان والولاية والنبوة والرسالة وقال في الباب السبعة وما بين
 لما كانت المراتب اربعة لا يزيد عليها وكل مرتبة فنفض امور الانهاية لها من علوم^{السلار} و
 واحوال فالمرتب الاول ايمان والثانية ولاية والثالثة نبوة والرابعة رسالة^{الرسالة}

ان يكون

ان يكون نبيا وكل نبى لابد ان يكون وليا ولا يقبلها الرسول
 الا بوساطة روح قدسى ابن نزل بالرسالة على قلبه واحيا نائما مثل له الملك رجلا وكل وحى
 لا يكون بهذه الصفة لا يسمي رسالة بشرية وانما يسمي وحيا او الها ما اوتقشا او القا^{ان} و
 ولا يكون الرسالة الا كما قد ذكرنا والعرف بين النبى والرسول ان النبى اذا تلقى الفى اليه الروح
 ما ذكرناه افترض بذلك الحكم على نفسه خاصة ويحرم عليه ان يبيع غيره فمذا هو^{النبى}
 فاذا قيل له بلغ ما انزل اليك ما الطائفة مخصوصة كباير الايتاء واما عامة الناس
 فيكون ذلك الاحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن لغيره فبله فيسمى هذا الوجه رسولا
 وقال في هذا الباب ايضا السؤال الثامن عشر ان مقام الرسل من مقام الانبياء الجوا^{اب}
 هو بالآراء الا ان في المقام الرابع من المراتب فان المراتب اربعة النبى فطع السعادة
 للانسان وهو الايمان والولاية والنبوة والرسالة وقال في الباب السبعة وما بين
 لما كانت المراتب اربعة لا يزيد عليها وكل مرتبة فنفض امور الانهاية لها من علوم^{السلار} و
 واحوال فالمرتب الاول ايمان والثانية ولاية والثالثة نبوة والرابعة رسالة^{الرسالة}

ان يكون

والتوبة وان انقطعت في هذه الامتة فانقطع الميراث منها فممن يرتب توبته ومنهم
من يرتب رسالة ونوف معا وقال في فصل الحكمة العزيزة اعلم ان الولاية هي الفلك المحيط
العام ان يرى انك حقيقته شامل جميع انبياء وورثة الانبياء كاولياء مؤمنين انما قال
عليه الصلوة والسلام العلماء ورثة الانبياء ولهذا انقطع وان يرى عموم ولا يشك
منقطع في شؤنا دينا باقية وانقطاع اوازين نشاء منقطع بشيؤا سرية اخرى ولهذا
الانبياء العام در كلام فوجا كدشت كذا لولا ان توبته عامه چه ولى عند الفنا خبر داری
ان خفايا ومعارف الهية واسرار غيبته وعند البقا ان ان خبر میدهد ولما النبوة والرسالة
فقطعه وفي محمد صلى الله عليه وآله وسلم فدا انقطع فلا ينى بعده ولا رسول فاذا رايت
يتكلم بكلام خارج عن الشرع فمن حيث هو ولي وعارف بمخاطبة فرموده صلى
الله عليه وآله وسلم لو لم يكن لجل لفظ على الله وحديث قريب فرائض وفوق نوافل چه لسان ولايت
لسان حقيقته ولسان نوبه لسان شريفة وپن السائين مخالفت كچه اصل الشان
يكبت لان لسان الشريفة هو بيان مظهر من احكام الحقيفة ولسان الحقيفة

وقال في رساله كعبه الكبر والعلو ان النبوة والولاية
يشتركان في ثلث اشياء الواحدة العلم من غير علم كسبه
والثاني في الفعل الهمة في حاجت العادة ان لا يفعل الا
بالجسم ولا فقهه للجسم عليه والثالث في روية عالم الخيال
في المحس ويغفر فان محبة الخطاب فان مخاطبة الولي غير
مخاطبة النبي ولا يفيهم ان معارج الاولياء على معارج الانبياء
ليس الامر كذلك لان المعارج بعضه امور الواشركا منها
بجمل المرجع عليها لكان للوثة ما للنبي وليس الامر على هذا
عندنا فان اجتمعا في الأصول وهي المفاعلات لكن معارج
الانبياء بالنورا الاصل ومعارج الاولياء بما منضم من التور
الاصلي فان جمعها مقام التوكل فليس الوجه محله
والفضل ليس في المقام وانما هو في الوجه فالوجه
راحة للوكل وهكذا في كل حال ومقام من لقاء ومقاء
ومعروف في اصطلاح وانما حاج وغير ذلك ص

ما ظهر من احكام الشريفة هو بيان مظهر من احكام الحقيفة ولسان الحقيفة
الطريق بيان ما ظهر من احكام الشريفة ولسان الشريفة
الطريق بيان ما ظهر من احكام الشريفة ولسان الشريفة

ما بطن من احكام الحقيفة كما سألنا ولهذا مقام من حيث هو عالم وولي اتم وكل
من حيث هو رسول ان يرى انك حثيث ولايت معرفت ذات وصفات الهية
وحثيث رسالت احكام فبغير الهية است كشرعية او وانه اوست بمخاطبة در حق
كشانه وكي رابعا نه ان من بابت چه بشان انما منقطع بعمل مشروع
بانك كويد من عمل كذا كان له كذا في الجنة او نجاه من النار وولي رادين مدح
نيت بلى او امير سد كشين سعيد كذا لاسر حيث العمل سر در شان كافر كويد حال
كفر او كسعيد است ودر بيان مومن مدح حال ايمان او كويد كسقيت فاذا سمعت
احدا من اهل الله تع يقول او يفتل اليك عنه انه قال الولاية اعلى من النبوة فليس
يريد ذلك لقال الاما دكنا او يقول ان الولي فوق النبي والرسول فانه يعنى
بذلك في شخص واحد وهو ان الرسول من حيث انه ولى الله منه من حيث هو نبي و
رسول لان الولي التابع لا يدرك النبوة ابدا فيما هو تابع له فيه اذ لو ادركه لم يكن
تابعافا فم معنى كرايع پايد بر ذوق ووجدان بمخاطبة مشنوع باية ازمان مثل او
ودر مرتبة او باشد من جمع الرسول والنبي المشرع الى الولاية والعلم معنى چون راسخ
كدر رسول وپن شريع احكام از بر اى انه نبي كند خبر نميد هندا خفايا الا ان

له اعلى منه فان التابع هو

حیث کولی و عالم بالله اند پس مرجع ایشان بولایه و علم است و مراد از علم نه علم کبی است
 بل علم یعنی کزان شود و پست و شایع آن امر می آن الله فدا مر بطلب الزیاده من
 العلم لمن غیره فقال له امر اقل رتب زد فی علم ایعی امر او بطلب زیاده فی علم فرمود
 بطلب زیاده فی نبوغ و رسالت نفرمود از برای آنکه متعلق به نشاء دنیوی است و ولایه
 متعلق به نشاء اخروی پس امر فرمود صلی الله علیه و آله و سلم بطلب آن چه حضرت را در
 توجیه آن توجیهات حاصل میشد بر فی در مراتب ولایه و مطلع میشد بحسب هر مرتبه
 بر علوم مخصوصه آن مرتبه پس امر بطلب علم فی الخفیة امر به نهی در مراتب ولایت است
 چه تحصیل لازم تحصیل ملزوم است و ذلك انک تعلم ان الشرع تکلیف باعمال
 مخصوصه او نهی عن اعمال مخصوصه و محلها هذه الدار فی منقطع و الولایه نیست
 كذلك اذ لو انقطع لانتقطع من حیث هم كما انقطع الرها لمن حیث هم و اذا انقطع
 الولایه من حیث هم لم یبق لها اسم و الولا اسم بان الله فدا و عید و خلفا و خلفا و
 خلفا یعنی پس لطلاق اسم ولایه بر عباد بحسب تعلق ایشانست به اخلاق الهیه و این
 اشارتست به فادرا فعال و صفات حق تعالی و بحسب تعلق عباد است بذات الهی شتم
 باسم الولا و این اشارتست به فادرا داشت از برای آنکه ذوات ایشان هرگاه کفائی

در حق متحقق نمی شوند الا باسم الویل و بحسب تعلق اعیان ثابته عباد است از لا باضا
 به صفت ولایه و طلب آن از خدای تعالی بلسان استعداد و بحسب تعلق ایشان به بقا بعد
 از فنا پس الولا اسم کی است کفائی شده باشد از صفات و اخلاق و خواص و متعلق
 به اخلاق الهیه شده باشد و کسی کفائی شده باشد ذات او در حق تعالی و منشر شده باشد
 عین احدی و متحقق شده باشد بآن و کسی که جمع کرده باشد به بقا و منوج و متعلق
 باشد ثابته عالم خلوه و فنا و بعضی گفته اند که در تریغینی و واضعت و ولایت کاشفت یعنی
 اینها بوضع فرائض و سنن و معاملات و بوضع حدود و افتات شغولند و بکشت خفای
 نمی پردازند پس اولیا کاشفت حکمت پی و مفسران کتب و کلام پی اند و بعضی از مشایخ قدس
 اسرار هم گفته اند که نبی آفت که بخواص ایشان سید باشد و بر خواص ایشان نام اطلاع یافت
 بود و وی است که بحفاظت ایشان سید باشد و اینها امر و نهی و وعده و وعید کرد
 شریعت فرمودند بنا بر خواص ایشان کردند و احکامی که وضع کردند غالب از جهت خواص
 امور نمودند و چون هر پی و لیسیت پس از آن حیث که ولایت مطلع است بر
 خفای امور و از آن حیث که نیست مطلع است بر خواص و آثار آن خفای در کمال
 و موطن مثل حقیقت اسلام و ایمان و حقیقت صلوة و صوم و حج و حقیقت بهشت

و در رخ و صراط و ثواب و عقاب پس علی که مخصوص است بر نبوت و اطلاع بخواص آثار
 و احکام اشیا در مراتب و مواضع مختلفه مثل خواص و آثار و احکام منجمله
 افعال و افعال و اخلاق حسنه در موطن دنیا و در موطن برزخ و در موطن قیامه
 و همچنین خواص سیات افعال و افعال و اخلاق و امر و نهی و وعده و وعید انبیا
 که در شریعت وارد است باین اطلاع بر شایع این اشیا است در هر عالم و خصوص این
 اطلاع موقوفست بر علم و نبوت و بحقایق اشیا و نیز آن خلیفه در مراتب و مواضع

مختلفه الخواص و الاماکن علمه ان الولاية التي لا واسطة سهاو
 الحق تعالى انما هي ولاية بيتنا محمد عليه افضل الصلوات
 و اكمل التحیات و كذا النبوة و الرسالة المحمديان ايضا
 الله صلى الله عليه و آله لانها ناشيتان عن ولاية المحمديين
 كي بود حكومت نبوت پيامبر را كبر باشد از ولايت استوار
 بر ولايت دان نبوت را اساس چون ولايت ما بذات اقدس
 و قوله صلى الله عليه و آله و سلم علي محسوب في ذات الله
 اشاره الى ذلك و اما ولاية ساير الاولياء و ساير ال

اشياء
 انما هي

محلله الخواص و الاماكن و محلل این اطلاع بر خواص و آثار و احكام
 اشیا تمام اطلاع یافته بود و ولی آنست که حقائق اشیا رسیده باشد و چون مرتبه
 و مراتب اشیا را در مراتب و مواضع مختلفه مثل خواص و آثار و احکام منجمله
 که بیست مطلقست بر خواص و آثار آن حقایق در مراتب و مواضع مختلفه
 اسلام و ایمان و حقیقت صلوات و صور روح و حقیقت هست و در رخ و صراط و ثواب
 و عقاب پس علی که مخصوصست بر نبوت و اطلاع بخواص آثار و احکام
 اشیا در مراتب و مواضع مختلفه مثل خواص و آثار و احکام منجمله
 و افعال و اخلاق حسنه در موطن دنیا و در موطن برزخ و در موطن
 قیامت و همچنین خواص سیات افعال و افعال و اخلاق و امر و نهی و وعده و وعید
 انبیا که در شریعت وارد است باین اطلاع بر شایع این اشیا است در هر عالم و
 حصول این اطلاع موقوفست بر علم و نبوت و بحقایق اشیا و نیز آن خلیفه در مراتب و مواضع
 مراتب و مواضع مختلفه الخواص و الاماکن علمه ان الولاية التي لا واسطة سهاو
 الحق تعالى انما هي ولاية بيتنا محمد عليه افضل الصلوات
 و اكمل التحیات و كذا النبوة و الرسالة المحمديان ايضا
 الله صلى الله عليه و آله لانها ناشيتان عن ولاية المحمديين
 كي بود حكومت نبوت پيامبر را كبر باشد از ولايت استوار
 بر ولايت دان نبوت را اساس چون ولايت ما بذات اقدس
 و قوله صلى الله عليه و آله و سلم علي محسوب في ذات الله
 اشاره الى ذلك و اما ولاية ساير الاولياء و ساير ال

و بعضی گفته اند که در شریعت بی واسطه
 و ولی کاشف است یعنی انبیا و مع
 و من و معادلات و بوضع حدود و افتا
 رسول الله و کشف حقایق بی پروا
 پس اولیا کاشف حکمت بی و سرانگ
 و کلام بی اند

و قرآن شد

و چگونه مقرر گردان باشد در صدر حق
 علم ذوق مفاضل از صدر حق و ادوات
 اولی و آخری صلوات الله و سلامه علیه
 و علی آله و صحبه اجمعین صوفی کلام

دوامها ولا يثبت فيها اثر فانما هي لحظة ولا الجيد مدس روح الغيب فصل بين المقامين والخالس واراد هذا القول رضي الله عنه
انه عليه الصلوة والسلام في كل الاحوال على الزيادة فاذا خرج من النيام والخال الذي كان فيه الى مقام وحال ارفع من الاول
فيكون له من الخالصة والمقامين بعض السكون يكون مشرفا في السير والمروء الى كمال مصاعد الاحوال فبدا الفرق بين الخالصة ^{عليه} ^{صلوات} ^{الله} ^{عليه}
والله وسلم بالافغانه صوفال رقيم ٩

انقلب و شهد نفس ~~صفا~~ صفا
صفا آيينه را قال او عطا
النفس كالنفس في المرأة لا

آن مضایب وارده از صدر مصطفی است حد آن خفای و وجده است که متزلزل
نمونه صدر مرتبه معتبرین است حد این متزلزل یعنی است شمس آن خفای را خفیت با
وقبل یحیی اللهی که نقد وقت ختم ولایت است چه او اتحاد انوار علی بن نور و واحد
فی واسطه از حق تعالی اخذ او مست محامی اخذ او از حق تعالی فی واسطه است
محامی که حضرت راضی الله علیه و آله وسلم اما بتبعیه و اتحاد انوار علی بن نور و واحد
است معنی سبکس نی آریاب امدولی ماه مقابل کرد و اندر فی مع الله و در صورت
الحکم است که آن خام الانبیا الوینی الرسول النبی معنی خام انبیا علیه و علم الصلوات و التبت
تعتبر باطن و در خواست باعدار سلع احکام شریعه و بتبیت باعتبار راجع از غیوب بتعریف
الله و خام الاولیا الولی الوارث الاخذ عن الاصل المشاهد للمراتب معنی خام اولیا
علیه السلام ولی است باعتبار حصصه ظاهر بر از باطن خام الرسل و وارث است از خام
الانبیا شارع و احکام دین اخذ از ~~سلطه فی واسطه الاخذ عن الاصل~~ معنی واسطه
اختصاص یکد المشاهد للمراتب و اخذ فیض است از علوم و معارف و مواهب اکثر فی واسطه
از حق تعالی محامی خام انوار اما بتبعیه و اتحاد انوار علی بن نور و واحد ولی در صورت
بی راد و ولایت محمی مرآمد اما حقایق حنده صدق غیر غیب رسول الله است
صلی الله علیه و آله و علم و اگر حق رسول الله مشهور صدق شدیدی بی شدیدی ~~صلی~~
از صدق بی انکس که بیست شود از غیوب بیست برده می شود ~~شماره~~ بی کلام المعصوم
ان التبع لا یضرب التبع لیدانها من تابع له فادوا له که این تابعان فهم معنی از تابع
نیاید بدوق و در حد آن محامی مشوع فافهم آن مان مثل او و در مرتبه او باشد
حد آن خفای روحیه محمدیه علیه الصلوة والسلام والحمد لله نا و صبح الضباب
صدر مظهر علی بن محمدی از حضرت اباضات الهی فی واسطه مشاهده و سبب حتمه جامع
صبر

سی و دو در آن وقت بی پرده
و بی رتبه غین در عین ماهه
اند حایم در بیت کلس کوشه

آمده

و با وصف انصاف از صدر مصطوی صدر صدق ماده خلاصه صدر صدق
 حقیقت و جمع در خلافت رسالت محمدی و لهذا در خلافت صورت نبوت کل اسد و انصاف
 اجزاء او مال صلی الله علیه و آله و سلم و کان بعدی نبی کلان عمو ان عمر لحسنه
 من حسنات انی کر و مع ذلك سر مالد صلی الله علیه و آله و سلم لو کان بعدی
 نبی لکان عمو اما حقیق روحه الهی که فی واسطه از مبدأ فیاض روح مقدس او
 فایض میشود همان کیفیه و جمعه و نزاهت بر روح خام و لایت فایض میشود فی واسطه
 اما بنامه و اتحاد فوین مصطوی و مقتوی و لهذا مقتوی صاحب لو کف است و مکار
 و شاهد و مشاهد فی غطا و حجاب و صدق صاحب علم العزات او را راجح است
 ایمان حقیقی را شهیدی و صدیقی هست همچون هرون که شاهد موهبی است
 و مؤید دین او و همچون یوشع بن نون فقی موسی که صدق او است پس شهید
 تصدیق نبی میکند از برای آنکه مشاهده فی حجاب در ماجابه النبی و انما
 صدق از خلف حجاب بنور ایمانی ادراک ما جاره میکند و لهذا انما نسبت
 با اهل ایمان بغیب بیشتر دارد قال تعالی ان کان علی بینه من ربه و شهید یتلوه
 شاهد منه قال تعالی رسول الله و شاهدته صلوات الله علی المشهود و الشاهد مامن رجل
 من قریش الا و قد نزلت فی آیه من القرآن فقال له رجل و انت ایش نزل فل قال
 و یتلوه شاهد منه رسول الله علی بینه و انا الشاهد منه او است شاهی مساهده که
 که از رسول الله است که انا من علی و علی منی و انا رسول الله و ابوبکر صدیق الی
 رسول الله است از و را راجح است همچون فقی موسی یوشع بن نون که صدق موسی بود
 و تالی او و علی عالی شاهد تالی رسول الله است و اخبر رسول الله است بمحاحه
 هارون نسبت با موسی که مشاهده ما جاره موسی بود و تابع و مؤید دین او
 انت من علی منی رسول الله لا نبی بعدی معی اگر چه مامن
 معیه در مشاهده داری اما انداز جنبه صورت نبوت بل از روح سوت

فراوان
 شریک
 هر دو
 و اما

جوابی

که باین هم غنائی را یت ماریت و سمعت ما سمعت و لست نبی و لا رسول
 و کذا و غیره در این مقام اگر معبر شدی از لسان محمدی صلوات الله علیه و سلامه
 صاحب الله فی روحی شأ الاوصی فی روح علی بن ابی طالب و لهذا سیر مالد الله
 و مکر و مکره صلی الله علیه و آله و سلم با علی ما عرفی الکلمات و ما عرفی الا انما
 عرف الله الا انما و انت همان بیان و همان لسان است و حکم پس آن خانی الله
 که فی واسطه روح مصطفی و روح مرتضی فایض میگردد که و یتلوه شاهد
 با اتحاد انا و علی من نور واحد مکرر مکرر تا آخر مراتب قلی سبعة قلعه
 که صدقات و اقرب مراتب مشارب مرسل الهم چه منبع امان بغیب
 است و حکم در تنزل و ان انصاف صدر مصطوی تقریب باهل
 اعماس تا مصدقات و بلیع و ماده احکام مرئیات و انما و اشتغال
 حقایق مصالح دسیر و اخیره خلافت کرد و منصب و مورد این خفای صدر
 محله علم الصلوة و السلام و الهی محسوسه بی واسطه از مصطفی صدر مصدق
 اما شهید ما خذوا زینته فوق هفت مرتبه فوق ما خذ صدق از برای آنکه
 صاحب معاینه و حضور مع الله است و محامدق صاحب کمال علم العزات
 است از خلف حجاب امان بغیب و شهید صاحب من صاحب فی کتاب
 الموحات الصدوق من آمن بالله و الرسول عن قول المجمل عن دلیل سوی
 النور الامانی الذی یحده فی قلبه المانع له من تردد او شک بدخله فی ت
 قول المجمل رسول و متعلقه علی الحققه الا امان بالرسول و فی اصطلاح
 القوم الصدق المبالغ فی الصدق و هو الذی کل فی صدق کل ما سلم
 جات به رسل الله علما و قولا و فعلا لصفایا طه و قویه لباطن النبی صلی الله علیه و سلم

کتاب
 بیان
 ناس و اعدا

بلا شانه نکرده

[illegible]

سر حکمت مهرت در جان بود و دود
در عالم حصفت بابر که و ساز نماند
مهر مایه حصفت عشق است در طریقت
لعل عشق هر صفتی ام مجاز ماند

حون در زعفران

رجال سفله مقصود کی
از باب ذہول انوسہ ذکر
و احادیث تخصیص من المرسى بنو نوح
من حنف الانعام
و ملحق بنو نوح

۴ انورای الله اسرار است
 استعمال او خلاف راجح
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ولهذا كما هي كذا تفصيل مرتبه خود عامل ميشود ميگفت اقبولوني فاني كنت بخير كمي
 وعلى فيكم واين در وقت عروج او بود به فوق مرتبه كه مستقر اوست
 و عودت انا و كه گفته است لولم يجعل الله محمدا نبيا كان على نبيا فقبل رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم قال اوحى الله تعالى الي ان اباكم لا يقول الابي واما
 هرگاه كه رجوع مستقر خود مكرور ميگفت لايسعك الا اتباعي و محاسن
 كل امير سعت كرد با صدق از براي آنكه ميدانست مرتبه استحقاق او خلاف
 را و متابعت احكام او در امور خلاف بر نفس نفيس واجب دانسته بجاى
 مى آورد و در آن روز كه بيعت ميكرد فرمود لم ينعنا ان يابيعك انكارا
 لفضيلتك تا كان نبيك كه سب توقف بيعت عدم لياقت صدق بوده
 ان تعصب بلكه راي مفتون پوشت زانكه هر مغربي بجاى خود نكوست
 و نه دري كلام الشيخ ان الشهدى عن الصدوق في مرتبه الامام و هو فوق
 الصدوق في مرتبه العلم و مثل آنچه در خطبه شقيقيه بر تعداد صحت نقل از آن
 حضرة مترشح شده باشد در وقت سير عربى است بمرتبه اصله عليه علويه
 و ذهول از مراتب منزله بعينه از آن موطن و ان مشهد على و متى شرب
 صرف و لايه في مزاج نشأت دكر و لهذا بعد از آنكه سايل او را مسئله خوش
 مشغول ساخت و از آن حالت منزل و صاحي شد فرمود ههات يا ابن عباس
 تلك شقيقة هدرت ثم قوت پس ان نظر اقبولوني او بكر است من حيث الدهول
 عن احكام الموطن پس اگر كوي كه خاتم ولات اعلم است از خاتم خلافت راست
 اما در علم خاتمي و معارف الهه و اطلاع بر مراتب و موطن كلويه و حقيقه
 و مشاهدات و معانيات روحه و اگر كوي كه بخليفه صدوق افضل است كوي

صحي
 في تعصب باني و في تعبد روي
 شرك سوز و غرقه توحيد و
 كرت و هستي و در بين و مرادان
 پس طبيعت از شريعت باز دان
 و قدوم

در ظاهر

راست

راست است اما در علم جزئيات خواص و آثار آن حقايق كجمله منزه منزه منشئ من الخلق در حكم انم اعلم او رسام
 بين الخلق عن حيد ان ابي الحسن اخي الحسن البصرى عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال الله عز وجل صفوة من بريته قسم لهم من خلق كل
 نفس فهم مشرفون على نور الخلايق طهرهم اجمعين و ان اباكم منكم
 خضر عليه السلام موسى عليه الصلوة والسلام كفت انا على علم على الله ما انت تعلم
 وانت على علم علمك الله لا اعلم انا قال في السوحات الملكة في الباب السادس و اس
 و حال النبي بالجم اعلم ان النبي ما كشف للقلوب من انوار الغيوب و هو على مقامات مختلفة
 فيها ما سعلو ما نور المعاني المجرده عن المواد من المعارف و الاسرار بكل علم لا يتعلق
 بحجم و اجسامي و لا يتجلى بصورة جسدية و لا يغله من حيث تصور بل تعلقه
 على ماهو عليه و لكن عما نحن عليه و لا يكون ذلك الا حتى كون نورنا فالمر اك نهذه
 المثانة فلا أدرك من هذا العلم شيا و هو قوله تعالى في دعائه صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم واحعلني نورا ومنها ما سعلو ما نور الارواح و لها القوة و السلطان
 و القوة في الكون لا تقف لها شي اذا شاهدتها العبد يكتشف بها ما غاب من
 العلوم المصنوع بها على غير اهلها و هي انوار سبوحة قدوسه ينزل من الحق الخلق
 به الى سدره المنتهى و تطرح شعاعاتها على قلوب العارفين اهل الشهادة و الثام
 فقلوبهم مطارح شعاعات هذه الانوار و ليس في هذا الصنف الانساني اكل
 منهم في العلم فان في هذه الانوار لا ينفك لها حجاب الا اللثة الالهية خاصة و قلل
 من عماد الله من يطرح على قلبه هذه الانوار شعاعاتها على الكشف فان انوار
 الارواح هي انوار روح القدس الجامع في امس من هذه الارواح كان
 ملكا و من لم يرسل نبي عليه اسم الروح مع اسم الخلق في الطائفتين المرسلين

و انا اعلم ما نورها كبريات
 ان حضرت نسبت باصحاب

وليس كل شجرة منه الا يجتمع فيها شجرة الله تعالى عينا فانه صلى الله عليه وآله وسلم
 مع الحق في الظواهر ومع الحق في السرائر قال صلى الله عليه وآله وسلم حين قال
 يا رسول الله لا تستخلف علينا ان تستخلفوا علينا وما اركم فاعلم تجدوه هاديا مهديا
 يجليكم على النجاة البصاة

موسيا ادا دانا دكرند سوخته جان و مر واپان دكرند
 اما خاتم سوره عليه الصلوة والسلام والحمد لله يمكن ذات واستقامت و
 در جل امانت وسعت وكماي منرب وجميعه ذاتيه و مر آيه حضرت ونوح مكان
 جامع مشغلتين مع الحق في الظواهر ومع الحق في السرائر لا تشغل شان

الرسالة والبلع الى الحق عن شان المشاهدة والمعاني والمجالات عند الحق لا يغيبا وليس كل شجرة منه الا يجتمع فيها شجرة الله تعالى عينا فانه صلى الله عليه وآله وسلم
 استسب اما در علم حركات حواس و آثار ان حواس منبره مشتت من الحقائق
 من سعادين الى الحسن اخي الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قاله وسلم قال الله عز وجل صفوة من بريته قسم لهم من حظوظ كل نفس فخص
 شرفون على يوم الخلائق كلهم اجمعين وان المبكر منهم اما خاتم نبوة لا تشغل
 شان عن شان الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتم النبوة وخاتم الخلافة بعض الله ان
 كرامان نور است وولاية نور نور است ونور نور نور است واما ان كشف
 است وولاية كشف كشف است وسوء كشف كشف است كشف است كشف است
 كشف است نور امان وعرفي صاحب كشف كشف است نور نور امان كه
 ولاه است ومصطفى صلى الله عليه وآله وعليه وعليه صاحب كشف كشف است
 نور نور ولاه است كه نور است از نيت كه نور نور كه نور نور است سعت
 وكماي اقرب قران التي در است كه لا تشغل شان الرسالة والبلع الى الحق عن شان
 المشاهدة والمعاني والمجالات عند الحق اما ان حمة حفظ اين جمعة مويدي سباد
 كه يك وجه حفظ ان مرتبة عظيم باشد كه اعاني است حافظ جمعة را و صدق سباد
 صدق كه معاون ومغول باين مرتبة خطي باشد فسرى باشد تا قلب يمكن
 باشد در تصرف در جميع عوالي وسوافل ^{ما لك وعوالم} سباد واعانه ان دوان است
 كه هر نبي را شهيدى و صد يقينست وقدمت في كلام صد الحسن في نوح روح السورة
 ان كان الرسول هو كامل عصر كنهيا كنهيا صلى الله عليه وآله وسلم فله شرط آخر وهو ان يصير
 مرآة لظهور الوصوب والامكان في مرتبة احده الجمع وقدمت حديثا وان كانت رسالة
 جزية فان رسالة ناتجة وظاهر عن اسم الحسن اطمعها الاسم الهادي والابن الآخر
 يتبين بحاله وعله ونزعه ومنهاجه وليس في الرسل من صدرت رسالة عن الاسم الجامع

لار مراتب الاسماء والصفات المستوعبة لاحكامها الارسله نبينا صلى الله عليه وآله وسلم
 فهو عبدالله ورسوله كما اشار الله صلى الله عليه وآله وسلم ودرك نص محبي رساله
 حق قلب كهرك مواحه حصرتا حصرت سرمانه كه والدي هو صورته قلب الجمع
 الوجود كنينا صلى الله عليه وآله وسلم فان مقامه نقطه وسط الدائرة الوجوديه
 فوجه قلبه الحسنه مواحه كل عالم وحضرة ومرتبه ويضبط احكام الجمع ويظهر
 باوصافها كلها بوجه الجامع المنبه عليه انقا توان ويري كه چرخ طشت شمع
 نور دارد و عالم در قوجست محمدا محمد رسالت خاتم نبوت صادر است از
 اسم جامع سار مراتب اسماء و صفات و مستوعب جميع احكام آن محمدا
 شاهد متشاهد ما جاره به الخاتم النبي الخاتم نيز از اسم جامع سار مراتب
 خواهد بود ^{بالبراهنه} شاهد است او و يچنين است كلام در صديقي نبي جامع
 كه جميع ^{ببراهنه} آنچه مشهود بني خاتم و ولي خاتم علوم و معارف است
 معلوم و مدرك است بقرائني از در اجاب بغير يقيني كالمعاينه
 پس او خاتم خلفا است باين جميعه وان عن الحسنه من حسنات
 ابي بكر بيان است و در بيان اصحاب خليفه رسول الله مطلقا
 بصديق ميگفتند وان از جمع ما صاب الله في صدرى شأ الا و صيدته
 في صدر ابي بكر است حاصل الكلام الله خاتم الاولياء عليه سلام الله العلي الاعلى
 والى ملك سمر و لانه و مدبر علم و هداه سلطان انبياء است عليه افضل الصلوات
 والسلامات و خاتم ^{الصدقين} الخطا خطفه و تاب مسند رسالت محمد است و تادريان
 اصحاب كسى بود كه استعداد و لياق خلافت رسالت داشت خام و لاد
 عليه السلام و الحمد ملئت دشت و جبل و لاد و مدبر امداد و تايد انسان منور

عليه الصلوة والسلام
 كه عبدالله است

محمدا و ان انبيا سابق و بعد از امر المؤمنين عمان رضى الله عنه كسى نبود كه
 لائق اين امر باشد خود بنفس نفس مقصدى آن شد و في الحقيقه تمثلي كشت
 از راي علوم مرتبه آن حصرت و بعد مناسبه با عموم اهل ايمان چه در راي
 دو شخص ميبايد كه يكي نشر احكام شريف كند مناسبه باطن و ناسبي و يكي تايد
 و افاضه او را حقيقه كه بآن مولى كل مؤمن و مؤمنه است و اگر بهر يك شخص انتظام
 امر دين و شريعت ميسر بودى هم نى را حاصه نى ما را علمه و علمه الصلوة والسلام
 اخياج نصاب تاسد نودى كمال عليه السلام حين اراده الناس على الله بعد من
 رضى الله عنه دعوى و التمسوا غيرى و اعلموا اني ان اجبتكم ركبتم بكم ما اعلمكم
 اصنع الى قول القائل و عتب العاتب وان تركتموني فانا كاحدكم و لعل اسمعكم
 و اطوعكم لئن وليتموه امركم و انما لكم و زيرا خير لكم مني امير افهم فهمك الله
 كه است تدريس در انكشاف حليه بحسن نسبت سان مرتضى و صدق
 و سار خطا رفع الشان بلا شايه عرض و غايه غليان در تعصب و همچنان
 در تاديب چه تعصب و تاديب هر دو بعد شخص است از عالم واقع و نفس
 امر و درين بحث مودى بخروج و رفض ميگردد و الحمد لله الذي هدانا
 لهذا الطريق ^{سوال} در شب معراج پيش روى الحلال مصطفى كرد از خداوندان
 گفت چو نى با علمم گفت با برك من چو نى تو نير كو غايان رفضه نفس خروج
 و يا بيان اهل سنت نسبت رفض كند كه نفس الامر و حقيقه حال اينست
 كه معروض شد اذا نحن فضلنا عليا فاننا روافض بالتفضيل عند نبي
 و فضل ابي بكر اذا ما ذكرته رويت بنصب عند ذكرى للفضل
 فلا نلت دار رفض و نصب كليهما ^{المجلد} ينجيهما حتى اوسد في الرمل

عن أبي امامة الباهلي رضي الله عنه قال قد كنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة
 الى المدينة وجميع ولد بطون فريش والمهاجرون والاضار محضون فذاكرتهم ابا بكر
 رضي الله عنه وذاكر بنو امية عثمان رضي الله عنه وذاكر بنو هاشم عليا مقام رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فكي حتى اخفك لحينه يديع عنه ثم قال ما لكم تختلفون
 في اصحابي وتختلفون انهم في الجنة ولا تختلفون في انفسكم اذن مني ايا بكر وابشر
 فانك عند الله عز وجل مدين عند المليك مدين وعند الانس مدين وعند الجن
 مدين وكيف لا يكون كذلك وانت اول من آمن بي ومدين في جن كد بوني
 واشتني جن او حشوني الويل لمبغضيك عدا من النار قال اذن مني يا عمر
 الخطاب وابشر فان الله عز وجل قد جعلك مدينا بين الجن والباطل وفيك علينا في
 الجاهلية فظا غليظا وانت اليوم علينا في اسلامك شقيق رقيق ثم قال اذن مني يا عثمان
 وابشر فان من لك عدا الله عز وجل بمن لم يرضوا قال قلنا يا رسول الله ما من له رضوان
 عدا الله عز وجل قال رضوان امين الله عز وجل في سائر وعثمان امينه في ارضه
 الا وان مائة الف من الملائكة يستغفرون لعثمان بن عفان الى يوم القيمة قال
 فتفرغت عينا علي ابن ابي طالب رضي الله عنه فراه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال اذن مني يا ابا الحسن وابشر فذا اليه ففانقه طويلا وفيله كثيرا ثم التفت
 الى اصحابه فقال والله لو صليتم حتى تكونوا كالحيايا وصمتتم حتى تكونوا كالاولاد ثم
 بقضتم عليا لكتبكم الله على وجوهكم في النار
 در فضي شيئي است در زمان جزا بودن شخص اعلى از دكرى از وجهى وانزل
 از وجهى دكر قد ظهر في ظاهر شرعنا ما به يد ما ذهبا الله في فضل عمر في سائر
 بدر بالحكم فيهم ابو بكر رضي الله عنه حكم كروا خذنا وعمر رضي الله عنه حكم كروا خذنا

بسم سلطان رسال عليه الصلوة والسلام والمجدي ملك حكمه اوتوكر وودنا خذنا
 بسم محاطه كروحي تعالى دوا حكم ليس معلوم عن افعال در حكم ما الله فصله اوتوكر
 روظا هراست در غراي حكم وفي تاير النخل نبي ودر بردادن نخل ظاهر شد فصل
 ناظران مدبر برآن حصصه على الصلوة والسلام والله وكلف اتم اعلم ما مور دساكر بسم
 اثبات فضيلة كرد ايشان بر حوضي ما الله اكل اولس وآخرين اسب وقال في فضل
 الحكم الموسوية اسارة الى حكمه موسى وخصص عليها السلام انظر الى كمال
 هدى الرحلى في العلم ونوفية الادب الا الهى حقه وانصاف الخضر
 فما اعترف به عند موسى عليها السلام حيث قال له انا على علم علميه
 الله لا تعلم انت وانت على علم علمك الله لا اعلمه انا فكان هذا الاعلام من الخضر
 لموسى عليها السلام دواء لما جرحه به في قوله وكيف نصبر على ما لم نخط
 به خيرا مع علمه بعلوم رتبته فالرسالة وليست تلك الرتبة للحضر وظهر
 ذلك في الامة المحمدية في حديث ابي النخل فقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم لاصحابه
 انتم اعلم باور دنياكم ولا شك ان العلم بالشيء خير من الجهل به ولهذا مدح الله نفسه
 بأنه بكل شيء عليم فقد اعرف صلى الله عليه وعلى آله وسلم لاصحابه بانهم اعلم بمصالح دنياهم
 منه لكونه لا خبر له بذلك فانه علم ذوق وتجربة ولم يتفرغ عليه الصلوة والسلام لعلم
 ذلك بل كان شغله بالاهم فالاهم فقد نهتكم على ادب عظيم تنفع به ان استعملت
 نفسك فيه فالصاحب التعريف رواية سناده عن حماد بن عيسى رضي الله عنه
 انه قال قالوا يا رسول الله لا تختلف علينا فقال ان اسخطت عليكم
 خليفته من بعدى ثم عصيتم خليفتي نزل العذاب بكم ثم قال ان
 استخطت تولوا هذا الامر اياكم تجدوه قويا في امر الله ضعيفا

در
 ۳۳
 ۳۴

في بدنه وان قولوا لها عمر تجدوه قوا في امر الله قوا في بدنه وان
 قولوا لها عمر تجدوه عليا ولن تفعلوا تجدوه هاديا مهديا
 يسلك بكم الطريق المستقيم قال الراوي في شرح النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم افطن الخلاق كلمه واحده هم عما يجمل بافعاله
 سمع الله يقول حكاية عن كلمه حين قال لاجينه هارون اخفي
 في قومي فكان منهم ما كان من عبادتهم الجهل وكانت تؤمنهم غلظ
 توبه قال الله تعالى فاقتلوا انفسكم فحذر صلى الله عليه وآله وسلم
 في الاستخلاف ما نزل بقوم موسى عليه السلام فاستخلف الله
 عليهم فقال الله خليفتي فيكم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان تولوها
 عليا ولن تفعلوا بحور ان يكون معناه ان تولوها عليا حتى تقضي الخلا
 الله وتصير له ولن تفعلوا اخبر عن العيب الذي اطلع الله عليه
 انهم لا يفعلون فكان كما اخبر فترقوا فيه فرقا واختلفوا عليه اعمام
 يهتدوا ولو سلكوا الطريق المستقيم بل تشبهوا وصاروا شيئا
 فكلت طائفة وقسطن اخرى وفرقت ثالثة وعصت رابعة
 ولو تولوها اياه واجتمعوا عليه لوجدوه هاديا مهديا الى الطريق
 الواضح والهدى البين مهديا في نفسه لا يسلك من الطريق الا
 اهدها ومن المناهج الا اولها فيسلك بهم الطريق المستقيم الذي
 كان عليه السلام يسلكه ويهدي الله ويستقيم فيه ويقم عليه

فان اسعدك الله في دوائه معطى سعادت الله من شئت كفى فوق

في
 خطبته

~~علم الله على كل واحد منكم~~
 كفى فوق دیگری دایره اول نبوت است که شعاع نور اصبحت از خورشید ذات اول و بعد از آن
 دایره دوم ولایت است که از شعاع شعاع نور اصبحت و دایره سوم
 دایره ایمانیت که از شعاع نور ولایت است و اینها است که بعضی گفته اند که
 ایمان نور است و ولایت نور نور است و نبوت نور نور نور است و هر یک
 از این دایره ها منقسم سه قسم است علوم و اسرار و احوال و اشخاص و احکام
 و اول دایره نور است و در هر دایره آن دایره است که از او منشعب میشود و در هر
 آن دایره جمع علوم و اسرار و احوال مخصوص آن دایره است و اول آن دایره است که
 در دایره اول جمیع انبیاء مرسلین از علوم و اسرار و احوال همه از خاتم انبیاء و
 علم و علیم الصلوة والسلام محمدا در دایره ولایت جمع اولیا و مرسلین از علوم
 و اسرار و احوال همه از خاتم اولیا است علم و علیم السلام و در دایره ایمان جمیع
 اهل اسطرقة علوم و اسرار و احوال همه از صدیق رضی الله عنه میگردند و بعض
 احادیث که موهب و فضیلت او است بر کل محمول است بر جمیع اشخاص این
 دایره ایمان و متردین آنست که هر کس در مراتب حروف قدم منتهی بود در معرفت حق
 میشود که آن کس معصوم است و محاسبه کننده مرتبه و احادیث معصوم و مراد حدیث
 است و لوح محفوظ معصوم قلم اعلی است در مرتبه و مراد حدیث احاط
 او است محمدا در عالم ارواح لوح محفوظ معصوم قلم اعلی است و قلم
 اعلی احاط او و در عالم مثال هیولی کل وجه و اجال عرش و کرسی و سایر
 صور منالیه و در عالم احسام لم یعصر اعظم وجه و احاط اولاد سبعه و ارباب
 اربعه و موالدله است قال فی السوحات ان الله کل کسوفی الى واحد

و اما ان کسولت و ولایت کسولت
 و سوت کسولت کسولت کسولت
 نور ایمانی آن سراج عی است که
 سحر بارید و در من مکتوبه یومین
 بالقیس لم یکن له سراج من الغیب و هر که

یعنی روح کل محمدی علم الله الایمانی

الى العبد الوافل حتى احبه فاذا احبته كثر سمع وصر وويل ورجله في سمع وبي صر وبي
 بيطش وبي سعي بر هر كس كه خدای تع اورادوست كوفت حق سمع وصر وید ورجل او باشد
 واین در اینجای نوافل است و اول مقام ولایت و اسرار باطنی که سبب اشراق است
 كما قال تع ما نزل الی عبدی بشی احب الی مما افترض علی بر عبد سمع وصر حق تع
 پس حق تع میشود و می بندد به عبد و کمال فناء عبد در قرب و فیض است و آن وقت
 مقام اولدنی است و قرب نوافل آن قرب مقام غاب فوسین است چه درین قرب سمع
 و بصیرت است زیرا که حق بخلی آله ادراک عبد بخلی است و در قرب فیض سمع
 و عبد فانی محض چه درین قرب عبد بخلی آله ادراک حق بخلیت تعالی شان قال
 الجند فدر سر فی قوله تع الله ولی الذین آمنوا یحرم من الظلمات الی نور الذین یحرم
 من ظلمات اوصافهم الی انوار صفائهم و قال ابن عطاء الله فیهم عن صفائهم بصفله فیندرج
 صفائهم تحت صفائهم كما ان الذین اکوانهم تحت کونهم و حوتم عند حقه **ملائک**
موت گفت من در توحید فانی شدم • کبریم از نور سر تا پا قدم • برین از هستی من جز نام نیست
 در وجودم جز نواهی خوشگام • چیست معراج مالدین منشی • عاشق از امد ب و حق منشی

بر حجت چون در قدم ذکر کند
 چون که کوشش در کوشش کند

و در این مقام

چون شنیدی شرح بحر نیستی کوش دایم نادران بحر ایستی
 نیستی چون هست بالا یی طبق بر همه بردند در و نشان سبق
 و قول رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم لا تسبوا علیاً فانه مسو
 فی ذات الله مشیر است بکمال استغراق عین علوی در تجلی
 ذات احدی بنفاز رسو و کثرت با کلمه حتی کثرات اسمائه و انچه
 در خطه البیان از آن حضرت مترشح شده مثل انا وجه الله فی
 والارض کمال قال الله تعالی کل شیء هالک الا وجهی و انا
 و اومت و انا اخلو و اریق و امثال آن جمله آن حال
 که بر زبان بی زبانی حکم نموده از کمال غلبه حال آن تحلیلست
 و استغراق در آن قرب بدنی پمنا نچه مسوس پری میگویند
 بر زبانی که پیش از آن نمی دانست و بعد از آن غنی داد صاحب
 فصیح میگوید و حال آنکه غنی فارسی نمیداند بی این مساس محض

الهیه که در مقام اول از رتبه ولایت

بی

او خواهد بود كما قال عليه السلام لو جمعت من خياري كرو^ه
 اُحدُكم من غدوة الى العشي ما سمعت من في ابي القاسم
 صلوات الله عليه وآله يخرجون من عندي ومتواترتم تقولون
 ان علينا من الكذب الكاذبين وافسق الفاسقون ومحمد^{قوله}
 صلى الله عليه وآله وسلم مثل علي في الناس كمثل قل هو الله اُحد
 في القرآن مشعرات بر كمال اخلاص شاه ولایت در توحيد^{الله}
 ومحض تنزيه بي غايه تشبيه كما قال عليه السلام كمال توحيد ه
 الاخلاص له وكمال الاخلاص نفي الصفات عنه وكمال اخلاص
 در توحيد تحقق مرتبه نفس اولست كه بالذات منملاست
 بر اسماء ذات كه مفاتيح عيب اند و اس محض بالا^{خاصه} الصاله
 خاتم السوة است والو مائة خاصة خاتم الولاية

قال

قال في مصوص الحكم في صفة
 چشيدنی شرح بحیثی ~~کوش دام تادمان بحیثی~~
 نیستی چون هیت بالاطین ~~بر میده در دیر و نشان سبوت~~
 وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا عليا فانه موسوس في راي الله
 مشايست بكمال استعراق آن حضی علی الصلوة والحمد در قرآن
 ان تجلج ان احديته در عين جمع بفتار ~~سوم سائر كثر ان اسماء~~
 الهية در مقام اول از مرتبه ولایت ملق بود ~~قال في المصوص في صفة~~
 الصامنين عن الدعاء ومن هؤلاء الصامنين من يعلم ان الحق لما^{يعطيه}
 الا ما اعطاه عينه من العلم به وهو ما كان عليه في حال بشو^{به}
 فيعلم علم الله به من اين حصل وما تم صنف من اهل الله اعلى واكشف
 من هذا الصنف فهم الواقفون على سر القدر ومم على قسمين منهم من يعلم
 ذلك مجلا ومنهم من يعلمه مفضلا والذي يعلم مفضلا اعلى واقف من الذي
 يعلم مجلا فانه يعلم ما في علم الله فيه اما باعلام الله تعالى اياه واما بان

و نه از صفة اسارتت مانده موسوس
 ذات الله از مقام اول از مرتبه ولایت ملق بود
 سمع الله لمن حمده سخن كود در معص
 سببه جاهلان از مرتبه او خواهد بود
 كما قال عليه السلام لو جمعت من خياري كرو
 واحدكم من غدوة الى العشي ما سمعت
 في ابي القاسم صلوات الله وسلامه عليه
 يخرجون من عندي وانتم تقولون ان
 علينا من الكذب الكاذبين وافسق الفاسقون
 مئة

يكشف الحق له عن عينه الثابتة وانتقالات الاحوال عليها الى ما
لا يتناهي وهو اعلی عالم بالله وليس هذا العلم الا خاتم الرسل و
خاتم الاولياء وقال في الفص الغرري فسال عن القدر الذي لا يدرك^{الا}
ما كشف للاشياء في حال ثبوتها في عدمها فما أعطى ذلك فان ذلك
من حصائص الاطلاع الاتقي فمن المحال ان يعلم الا هو فانها اى الامان
المفاتيح الاول اعني مفاتيح الغيب التي لا يعلمها الا هو وقد يطلع الله
من يشاء من عباده على بعض الامور من ذلك فلا يطلع على غيبه احدا
الا من ارتضى وهو المصطفى والمرتب صلوات الله وسلامه عليها كما قال

عليه السلام انا الذي عندي مفاتيح الغيب لا يعلمها بعد محمد عني
چه اطلاع بر جميع مفاتيح غيب اطلاعت بر جميع اعيان ممكثات وان اولها بالذات
خاصة حقه محمد پست که بحر محیط جواهر حقائق اعیانست و قوله صلى الله عليه
واله وسلم اوتيت جوامع الكلم **علم الاولين والآخرين** مفصح است از احاطة

ولما

وانا والمظهره مخصوص عين علويست ولهذا قال عليه السلام **لا يعلمها**
محمد عني چه به حكم **انا ولى من نور** **ولم** عين علوى منطبق است بر عين
محمدى زیرا که مظهر جامع و مرآت کلی کما لاث محمدى غیر علی عالم نیست ایا
سار خواص عرفا که اطلاع بر بعض امور مفاتیح غیب دارند علی قدر استعدادهم
جن شتم نور علم ایشان مستفاد است از استفاضت شع هدایه **انا مصباح الهدى**
ومشكوف فيها نور المصطفى صلى الله على المصطفى والمرضى والهداية
مشكوف نور مصطفى است بحقیقه او مصباح هدایت است و آن من پس نور من
نور مصطفى است ساطع از مشكوف من و میچین هدایت من سمان هدایت او
و علم من علم او و اشار الى ذلك الاتحاد صلى الله عليه وسلم **نفسك نفسي وفما**
في وملك لمي ودمك دے پس این کلمه نامه علویه بحقیق شرح کلمه **فما**
انا ولى من نور باشد و میچین موضع مغزى **انا مدنی العالم و علی بها کمال**
علی اولى الفطنة والذکا و انما البیوت من ابواب دخول در شهر علم محمدی است

في باب علوي مشع الحسولت ~~شعر~~ محمد بن أبي روي ~~مروا~~ كهر خال ~~شعر~~
 خال بر او ~~شعر~~ ام ~~كلم~~ من ~~موسى~~ ~~مدين~~ ~~شعر~~ ~~لعل~~ ~~روح~~ ~~مروا~~
 من ~~مدینه~~ ~~علم~~ ~~علی~~ ~~دشوا~~ ~~عجب~~ ~~خمس~~ ~~دشست~~ ~~من~~ ~~سك~~ ~~درو~~ ~~جمله~~ ~~الطبه~~
 باب علم و عرفان و سلاطين اصحاب كفت و لفيان كدايان و فارغان ابن ~~بند~~
 اكفان ابن خباب ~~ماليين~~ كودكان برخيزان دامن شاه ~~سرمه~~ ~~زان~~ ~~سازند~~ ~~سپانان~~
 نايك كرا ~~الا~~ ~~اولوا~~ ~~الاجل~~ ~~اي~~ ~~جان~~ ~~باغ~~ ~~و~~ ~~ياسين~~ ~~اي~~ ~~شمع~~ ~~افلا~~ ~~نوز~~ ~~سپ~~
 مشغفات العاشقين ~~اي~~ ~~شسوار~~ ~~هل~~ ~~اني~~ ~~اي~~ ~~خسرون~~ ~~درويش~~ ~~نور~~ ~~سها~~ ~~نهاد~~ ~~شرف~~
 له شتا انديش نواي نو شهاها ~~اسرا~~ ~~اي~~ ~~صبر~~ ~~بخش~~ ~~زاهدان~~ ~~خلاص~~ ~~بخش~~ ~~عابدان~~
 و كلستان عارفان در وقت بسط و ارتقا ~~روى~~ ~~الحافظ~~ ~~ابو~~ ~~نعم~~ ~~في~~ ~~كتاب~~ ~~حليته~~
 دوايل برواينه عن انس بن مالك قال لعشقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى
 برزة الاسمي فقال له وانا اسمع بابره ان ربنا العالمين عهد الى عهدنا
 على ان ابي طالب فقال انه رآه الهدى و منار الايمان و امام اولياء

و نور جميع من اطاعني بابره على بن ابي طالب اميني غدا يوم القيمة ~~حيا~~
 رايش في القيمة على مفاتيح خزان ~~دختر~~ ~~دبي~~ ~~ماليين~~ ~~هيچ~~ ~~را~~ ~~هيچ~~ ~~فني~~ ~~نداد~~
 نانه بر رویش علی دربر کشاد ~~هیچ~~ ~~ره~~ ~~داده~~ ~~را~~ ~~ایان~~ ~~ندید~~ ~~نانه~~ ~~آن~~ ~~ره~~ ~~را~~ ~~علی~~ ~~در~~ ~~هم~~
 ثم قال في العصوص في بيان احصاء علم المفاتيح و تصرفها بالخاتم
 للنبي اصاله و الخاتم للولاه و مراثة لقوله و يا ابراه احد من الاسا
 و الرسل الا من مسكوه الرسول الخاتم و لا يراه احد من الاوليا
 الا من مسكوه الولي الخاتم فكل بني من لدن آدم الى آخر بني ما
 منهم احد ياخذ الا من مسكوه خاتم السس ~~علمه~~ ~~افضل~~ ~~صلوات~~ ~~المصلين~~
 وان تاخر وجود طيبته فانه بحقيقته موجود و هو قوله كنت
 نبيا و آدم من الماء و الطين و عين من الاوليا ~~ما~~ ~~كان~~ ~~نبيا~~
 الا حين بعثت و كذلك خاتم الاوليا كان و ليا و آدم من
 الماء و الطين و عين من الاوليا ~~ما~~ ~~كان~~ ~~نبيا~~ ~~ما~~ ~~كان~~ ~~نبيا~~ ~~ما~~ ~~كان~~ ~~نبيا~~ ~~ما~~ ~~كان~~ ~~نبيا~~

التي تحصل من الوارث المحمدي لا التي تحصل من سائر الانبياء فان من الاولياء من يرتب
 موسى وعيسى هؤلاء وجود بعد هذا الختم المحمدي وبعد فلا يوجد على قلب محمد
 الله عليه وآله وسلم السؤال الرابع عشر اي صفة تكون ذلك المستحق لذلك الجواب اما
 في التي اسحق بها خاتم الولاية المحمدي ان يكون خاتما في تمام مكارم الاخلاق مع الله وانما
 ذلك كذلك لان الاعراض مختلفة ومكارم الاخلاق عند من تخلق بها مع الله عن مواضع
 انه سواء محمد ذلك عند غير او قدم فلما نظر في الموجودات نظر الحكيم الذي يفعل ما ينبغي كما ينبغي
 ينبغي فلم يجد صاحب الحق ولا صفة احسن من صحته وراى ان السعادة في معاملة الله
 بقدر ارادة فقط في احده وشره فوقف عنده وابتعد وكان في جملة ما شرع الله عليه كيف
 ان ما سوى الله من ملك مطر ورسول مكرم ولما جعل الله امور الخلق بيد وصاحبه
 نزيه وولد وخدام وداين وحيوان ونبات وجماد في ذات وعرض وملك اذا كان من ملك فاعى
 بع ما ذكرناه من اعانت الصاحب الحق فامرنا الاخلاق الامع سيد فلما كان بهذه المثابة
 لم يدر ما قيل في رسوله **وانك لعلى خلق عظيم** فالت عايش كان الفان خلفه محمد ناجدا
 بيم مادام الله بلبان حق في مقعد صدق عند ملك مقدر فلما طابت اعرافه وعلم العالم
 خلاقه ووصلت الى جميع الاقان ارفافة استحق ان يحتمل من هذه صفة
 لولاية المحمدي **وفيه الوصية والوصية**

و در شان آل محمد است وصية ووراثه قال صلى الله عليه وآله وسلم
 ان العلماء وراثته الانبياء ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا
 دينا ولا كنتم ورتق العلم فمن اخذ به اخذ بحظ وافى **حظ** بدانك
 او فراموشانه حضرت خاتم السوء عليه الصلوة والسلام والحمد
 انكس راست كه جامع علم وعمل وحال وذوق محمدى باشد
 في واسطه بكنيتها واصولها و اين عبارت است از ختم ولايت محمدى
 وحقيقة وراثته اينست ولهذا منحصر ساخت وراثته و وصاية
 خوش در او بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل نبي وصي
 و وارث وان عليا وصي و وارثي **روح** روح علوي
 زاده روح محمدست و اين وراثه حالات روحه است از علم وذوق و حال محمدى و وارث
 فرزندى روحى مى آيد عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يسئل باي لغة خاطبت ربك ليلة

او مى بايد كه زاده روح او باشد
 عفا

محبت خود از باب حسن کسبت مخزوش فما اشتاق ^{لنفسه} الا
 لقوله تعالى خلقتك من نوري و خلقت عليا من نوري ^{مونا}
 كل من آمد من تقي كل وى آمد مصطفى ^{مرد بالآثار} كل آمد خداز انما
 از است که حکم الولد سراسه در جميع عوالم و موطن سیرادوار
 انبيا و اوليا میان پدر که نور خاتم الانبيا است و فرزند که نور
 خاتم الاولياست متحقق است حد معیت سری که با جميع انبياء است
 هم معیت سری است ما خاتم انبيا چه تمامه هر نبي حامل نشاء
 از نشأت نبوه همه است صاحب تاييد او نیز حامل نشاء
 از نشأت تاييدیه علویه است و نکته در ستر و جهر آنست که صور
 نشاءه عنصریه علویه مرآة جميع نشأت و لايتست و صور ^{جسدي}
 هارونی مثلا صور نشاء از نشأت و لايتست که جمع آن نشأت
 بعد الاجماع بصور جسدي علوی در زمان ختم نبوه که وقت

سائر آنچه گذشت که عالم اجسام
 محمول طلق عالم ارواح است
 و باجم او در صفات و احوال
 مستعد

طهور

طهور اجتماع جميع نشأت نبوه است ظاهر بند جملة تاييد جمعی
 حامل نبوه ختمی اينست حقیقه معیت که از باب معیت جز است
 باكل و برابر باب فطه و اهل بصو معنی نماید که اخص و اولی مایه
 و الذين معه الایه اکس که از نارح کان محمد بنیا و آدم من الماء
 و الطين و علی و لیا و آدم من الماء مصدق نبوه از لیه او
 باشد و لهذا سمي بالصدق لاکبریا ^{بمعنی} یا اخي معیه از لیه عین علویه با حصه
 محمدیه علمها افضل الصلوة و الحمد از کتانه لنگره عرش الرحمن بخوان
 نارتبت ما ظننتم باثنين الله ثالثهما از سطر لا اله الا الله محمد ^{رسوله}
 ایدته بعلي بازبانی عن ابي الحراء قال قال رسول الله صلی
 علیه و آله و سلم لما أسرى بي الى السماء اذ اعلی العرش مکتوب
 لا اله الا الله محمد رسول الله ایدته بعلي فکاخرج رسول الله
 صلی الله علیه و آله و سلم من المكة المکرمه التي مولده و کان اوتوکر

و نزل فی شأنه تیلوه شاهد منه
 از برای آنکه صدق کیست که تقدس
 ما جاء به النبي کذا ان خطف حجاب
 محض نور امان می نمود و عیان
 اما بعلم یقینی کانه پیراه و صدق
 اکبر کیست که او را نور صلا
 عند الاحجاب اما در حال رجوع
 عروج و رجوع مستغرق خوش
 صاحب نور معاينه باشد و
 الحسن مشهور او شود

ق

بالرفاق والصبر والمضمر وكان ثانی اتنی اذ هما فی الغار کذلک علی
ای طالب علیه السلام ثانی اسن اذ هما فی غار الوحده السریه
الانزلیه المحکمه بعهده صلی الله علیه وآله وسلم کنت وعلی نوراً بین یدئ^{الله}
وهو صاحبه ودر صفة فی جمیع موطن سفر الوجود و منازله ووائه
من العوالم الغیبیه والشهادتیه تماماً روحاً وماناً لا وحسناً
مروی انه قال صلی الله علیه وآله وسلم کنت انا وعلی نوراً بین
یدی الله مطیعاً یسمع الله ذلك النور ویتقدسه قبل ان یخلق
آدم اربعة عشر الف عام فلما خلق الله آدم ركب ذلك النور
فی صلبه فلم یزل ینقله من صلب الی صلب حتی اقره فی
عبد المطلب فقسمة قسمین فصیر فسمی فی صلب عبد الله قسماً
علی فی صلب ای طالب فعلی منی وانا منه العجب کل العجب که یک
نور بود ویک تسبیح ویک سبح ودر صفة محمد وعلی نور ونبیک لسا

از نور واحد از ساحت نفس مسوان کرد سرفک فی و لهذا در آخر حدیث
سرمایند فعلی منی وانا منه وعن امر سلمة قالت قال رسول الله
صلی الله علیه وآله وسلم علی منی وانا من علی حیث یکون اکون
وحيث اکون یکون نیکوتا مل کن که این چه معیت از لست و تعالی نور
روحی واتحاد جی انا من اهوی و من اهوی انا
نحن روحان خللنا بدنا بل روح واحد خللنا بدین
چه بر مصداق حدیث قدسی خلقک من نوری و خلقت علیاً
من نوریک روح خاتم الولاية متولد از روح خاتم السوة
باشد والولد سرابیه پس روح علوی ظهور ستر محمدی باشد
والیه اشار قول السبح الحموی ان خاتم الاولیا صورة نقطة
الولاية الکلیه الاصله وخاتم الانبیاء روح تلك الصورة
وفی قول خاتم الولاية انا مسکوة الهدی فیها مصباح المصطفی

جمعی حصه و لا یرخام الاولیا مندمج است و بآن احدیه جمع است
که ظاهر میشود بصورت حقایق و لایات جمیع اولیا مفصلاً و
جمعی جمیع حقایق مجملات در صورهِ حسدی مکی مدنی علوی ^{معیت}
بین الحائضین در ظهور عالم حس و الله ولی الافهام این آن معیت ^{است}
که بآن تأیید دین انبیا کرد در منظر هارونی تأیید دین موسی ^{کرد}
بدعای و جعل پی و زپر از اهل هرون انجی شد ذبه از مری
عن ابی ذر الغفاری انه قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه
وآله وسلم یوماً من الايام الظفر فسال سائل فی المسجد فلم
یُعْطه احد شیاً فرفع السائل یدیه الی السماء وقال اللهم
انی سالت فی مسجد نبیک محمد صلی الله علیه وآله وسلم فلم یُعْطنی
احد شیاً وکان علی فی الصلوة رکعاً فاولی الیه بخصه ^{المنی}
وفیها خاتم فاقبل السائل فاخذ الخاتم من خنصره وذلک
برأی من النبی صلی الله علیه وآله وسلم فرفع طرفه الی السماء ^{قال الله}
انا انی موسی سالت فقال رب اشرح لی صدری ویسر لی امری

انت الله و سلامه علمها و الهما دیگر در اشاره ما طسم است
باللهما است سر حقیقه خاتم نبوت که عبارتست از جمع
ایق نبوت و سر حصه خاتم و لایت که جمیع حقایق ^{است}
حقایق نبوات جمیع انبیا شون ذاته حصه سوخت ^{است}
حقایق و لایات سار اولیا شون ذاته حصه و لایت
تم اولیاست و یجماع جمیع حقایق اشیا در احدیه جمع
نیعه الهیه مندمج است کاندماج الشجره فی النواة و بآن
حدیه جمعی ظاهر است بصورت جمیع اشیا محسوس جمیع حقایق
وات انبیا در احدیه جمع حصه نبوت ختمی اندماج دارد
و بآن احدیه جمعی متواند ظاهر شود بصورت حقایق نبوات ^{انها}
مفصلاً و بصورة ختمه و جمعی جمیع حقایق مجملات در صورهِ حسدی
مکی مدنی محمدی و بآن قاس جمیع حقایق و لایات اولیا در ^{احد}

واجعل لي وزيراً من اهلي هرون اخي اشد دبه انمري واشركه في اوري
 فانزلت عليه قرانا سنشد عضدك باخيك ونجعل لك سلطانا
 فلا يصلون اليك اللهم واني محمد نبيك فاشرخ لي صدرى و
 يسر لي امري واجعل لي وزيراً من اهلي علياً اشد دبه ظمري
 وقال ابو ترثما استتم دعاؤه حتى نزل عليه جبرئيل عليه السلام
 من عند الله عز وجل وقال محمد اقرأ انما وليكم الله ورسوله
 والذين آمنوا الذين يؤمنون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راعون
 بيان رسالت ختمه محمد والست ختمه عليهما الصلوة والسلام
 والله مشيد ومشدد كنيان مرصوص كشت ووعده سنشد
 عضدك باخيك ونجعل لك سلطانا در مطهر جامع
 ختم محمد بن علي باقر واجمع واكمل وجهي بانجاز انجاميد
 وقوه قلعت باب خبير بقوه صدايته لا بقوه جسدانية لمبارزة
 علي بن ابي طالب يوم الخندق افضل من اعمال امتي الى يوم القيمة وغير
 ذلك اثر قوة صدايه سنشد عضدك باخيك ونجعل لك

بر قلعه انما در حق كشتاد
 خسرو علم انامدينه كه داد
 كوي از خم حوكان سلو في كه رود
 رخت از رخت انتب معني كه نهاد
 پس اساس و بناي قصر من
 معلاي محمدى سايبه و امداد
 واعلاي اعلام على على علمها
 وآلها صلوات الله المتعالى
 بشار

سلطانا

سلطانا است اى سلطانا المملكة النبوة والرسالة واليالولة
 الهدى والولاية والهداية

نيست غير خاك وآب اصل بنا جمله ارکان زين دودر نشو و نما
 خون پدر رفت آب با خاك انيام كشت پيدازين دواين ديوار و نام
 كرجه بنود خانه بنى سقف و جدار غير آب وكل بنا شد اصل كار
 فيض غيب مصطفى كاست آب كرده آميزش ممالك بوتراب
 زان بنای دين كيوان بر شده هم نهال عشق از آن پر بر شده
 حاشي كه هم از انبيا رطاقة وقوه نباشد كه جمع كند ميان احكام
 حل رسالت و بلاع غير عام مخصوص بوقت خاص و امته معينه
 حتى موسى كه با آن قوة و جرات اخي اشد دبه از مري ميگوييد

في العرايس كان موسى في شاهدة قريب جلال الازل شاهد البوينة وكان ان في
 في القرعة فتغلب الحق بالشرع عن الفناء في الحفيضة فلما علم موسى ولد الحق منه
 بمكابد الاعداء والرجوع من المشاهدة الى المجاهد سأل عن الحق سبحانه شرح الصدر
 واطلاق اللسان وتيسير الامر لطيفو احوال صجيرة الاعداد ومكابدتهم ان كان

في مشاهد الحق الطيف من الهوى وفي خطابه ارق من ماء السماء فطلب ثوب الوهية
 ويمكننا فادري يا رب اشح لي صدري وبيدي الى امرى عرفت كان مباشر الشرف وانها ^{حالة}
 وحى الله في العبودية مقام الامتحان وفي الامتحان جلب عن مشاهد الاصل خاف من ذلك
 وسال شرح الصدر اي اذ كنت في غيب الشريعة عن مشاهد عني الخفية اشح صدري
 بورد وقائع المكاشفة حتى لا اكون محجوبا عنك الانزى الى سيد الاولياء صلوا
 الله وسلامه عليه وعليهم كيف اجترأ عن ذلك الغيب وشكى عن صجته الضداد في اداء
 الرسالة بقوله ان ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في كل يوم سبعين مرة فقال
 واجعل لي وزير من اهلي هو من اجني اشد دبه ازرى واسر كره في امرى
 يعني انا اريد الوفاء بيري معك في شهود الغيب واذا كنت غالبا لا اطيع
 ان اؤدى رسالتك بهيئتها فاجعل لي من وزير يبرر قولي لهم فانه
 محسن مقالتي وشاراني الخي من مجمع كلام لازله وشهود الهدى ولا اكون
 مشغولا عنك بغيرك ان بود حال موسى عليه السلام باوجود ثوب وخرافة اوانصا
 انيا جاسي كبريچيك ان انسا واطافه ورفق بناسد كرجع كد حمل ولايزه عنيه كرشاه

بقوله

يا رب اني
 في مشاهد الحق
 الطيف من الهوى
 وفي خطابه ارق
 من ماء السماء
 فطلب ثوب الوهية
 ويمكننا فادري
 يا رب اشح لي
 صدري وبيدي الى
 امرى عرفت كان
 مباشر الشرف
 وانها حالة
 وحى الله في
 العبودية مقام
 الامتحان وفي
 الامتحان جلب
 عن مشاهد الاصل
 خاف من ذلك
 وسال شرح
 الصدر اي اذ
 كنت في غيب
 الشريعة عن
 مشاهد عني
 الخفية اشح
 صدري بورد
 وقائع المكاشفة
 حتى لا اكون
 محجوبا عنك
 الانزى الى
 سيد الاولياء
 صلوا الله
 وسلامه عليه
 وعليهم كيف
 اجترأ عن ذلك
 الغيب وشكى
 عن صجته
 الضداد في
 اداء الرسالة
 بقوله ان ليغان
 على قلبي واني
 لا استغفر الله
 في كل يوم
 سبعين مرة
 فقال واجعل
 لي وزير من
 اهلي هو من
 اجني اشد دبه
 ازرى واسر
 كره في امرى
 يعني انا اريد
 الوفاء بيري
 معك في شهود
 الغيب واذا كنت
 غالبا لا اطيع
 ان اؤدى رسالتك
 بهيئتها فاجعل
 لي من وزير
 يبرر قولي لهم
 فانه محسن مقالتي
 وشاراني الخي
 من مجمع كلام
 لازله وشهود
 الهدى ولا اكون
 مشغولا عنك
 بغيرك ان بود
 حال موسى عليه
 السلام باوجود
 ثوب وخرافة
 اوانصا انيا
 جاسي كبريچيك
 ان انسا واطافه
 ورفق بناسد
 كرجع كد حمل
 ولايزه عنيه
 كرشاه

از نشا ان وسعاعي لزا شغل آفتاب ولايزه كيتة محجوب محمية است با شغل احكام بنوفا
 كرشاه از مشاغل مشاغل بنوفا كيتة ختمه محمية است الامويدي پس چگونه ان سيد
 فرسان بادي ن عساكر انيا ورسول راعليه وعليهم افضل صلوات المصلي طافه ورفق
 باشه حل لمانه اسرار ولايزه كيتة الهية با بار بنوفا جامع ختمه ونخل اعباين سالت عامه
 شامله كافة انش وحي نبوت فكل وكال استفاضة الابداد ونفوت ومعينة صاحب
 ناسد انش بني بنوفا هرون بنوفا واسر معي است در جمع مراتب اربع
 كمالات سعادية كه ايمان وولاية ونسوت ورسالة وهر يك از
 مراتب را احكام غير مساوية است قال في الباب السعفين وما من
 لما كانت المراتب اربع التي تعطى السعادة للانسان اربعة لا زائد
 عليها وكل مرتبة تقتضي امور الانهاية لها من علوم واسرار و
 احوال فالمرتبة الاولى امان والثانية ولاية والثالثة نبوة
 والرابعة رسالة والرسالة والنبوة وان انقطع في هذه
 الامة فما انقطع الميراث منها ففهم من يرث نبوة ومنهم من يرث

سأله وبنوه معا شهسوار میدان ولایت علمه السلام والحقه
 لنبات وسیر در علوم و اذواق و اسرار و احوال غیر مسامحه
 نیمه ثانیه که حال ولایت است با سلطان فرسان میادین عساکر
 بیا و مرسلین علمها افضل صلوات المصلین کفرستی رهان بود
 بر فاقه آن حصرت تمام مواطی و مقامات غیر متماهی و لایه
 حاطه نمود و در ختم ولایت تمام شد و کمال مرتبه عالی خوش
 استقرار یافت پس چایک سوار میدان نبوت و مرهال علمه
 لصلوة والحقه فردا و حیداد و سیر طرق تقلبات اذواق و احوال
 اسرار مقامات سامات و نبوت و رساله خندان
 خاتم الانبیاء و المرسلین کشت تا خاتم المرسلین کشت و کان آدم
 بین الماء والطین صلوات الله و سلامه اجمعین پس خاتم الولا
 سارک و مسامح کشت با خاتم النبوه در فیوض غیر مسامحه عجیبه

مخصوصه

و اعلم ان من علمه و انوار انوار
 و انوار انوار و انوار انوار
 و انوار انوار و انوار انوار

مخصوصه نه ختم ولایت اذواق و علوم و احوال و اسرار مسامحه
 ما لا عین رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر اما چون
 خاتم انبیا سابق شد بدو نبوت لاجرم خاتم الولا تابع
 السوة کشت در احکام آن دوره اما شاهد آن احکام بود
 بی تحقیق بآن حد در موطن تلقی و حی که موطن نبوت محیی بود
 که تمام معاملات و محاورات آن مجلس معاین و مسامحه
 میند چنانچه حضرت صلی الله علیه و آله وسلم میفرمود دفع
 که یا علی رایت ما رایت و سمعت ما سمعت و لست نبی
 رسول و کلام میفرمود و لکنک وزیر و کاه میفرمودم
 از حجه دفع تو هم انت منی بمنزله هرون لموسی الا انه لا نبی بعدی
 فی المرحات المکة قال صلی الله علیه و آله وسلم العلماء و مرثیة الانبیاء
 و الوارث الکامل من مرثیة علما و علما و حالاً در کلام صاحب
 که پنداری که معارج اولیا بر معارج انبیا است چه معارج
 انبیا بنو مرصیست و معارج اولیا فایض از نور اصلی بر رتبت

و قال صلی الله علیه و آله وسلم العلماء و مرثیة الانبیاء
 و الوارث الکامل من مرثیة علما و علما و حالاً در کلام صاحب

که پنداری که معارج اولیا بر معارج انبیا است چه معارج
 انبیا بنو مرصیست و معارج اولیا فایض از نور اصلی بر رتبت

و قال صلی الله علیه و آله وسلم العلماء و مرثیة الانبیاء
 و الوارث الکامل من مرثیة علما و علما و حالاً در کلام صاحب

جمع جميع مقامات ولانته که خاتم انبيا خاصه خاتم نبوه است
بنور اصليت و جمع جميع مقامات ولانته که علی مرتضى است لا غير
بومرانه محمد بن زير که فايض از نور اصلى است فى السوحات المکيه
الوارثه الكامل للمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم من ورثه
علما و عملا و حالا

واعلم ان
واعلم ان

واعلم ان وراثه احواله

و در سان آل محمد اسك صلى الله عليه وآله وسلم وصيت و وراثه
~~و در سان آل محمد اسك صلى الله عليه وآله وسلم وصيت و وراثه~~
ان العلم و مرتبه الانبياء ان العلماء لم يورثوا در ثما ولا
بناراً و لكنهم ورثوا العلم فمن اخذ به اخذ
بخط وافر و يدانکه خط او فران وراثه حضرة خام السوء
عليه الصلوة والسلام و الحجة انكس راست که جامع علم
و عمل و حال محمدى باشد ^{و ذوقه} و اسطه بکلمتها و اسطه
و این عبارتست از ختم ولات محمدى و حقه و وراثه
انست و اما سائر ورثه ^{و ذوقه} بواسطه خام ولات علم
و وراثت اند لقوله صلى الله عليه وآله وسلم جعل ذر
لحمي هذا و لهذا منخر ساخ و وراثه و وصاته
در او قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل نبي وصي
و وارث و ان عليا وصي و وارثي و اما سائر
و ان كان ^{و ذوقه} بواسطه خام السوء و وراثه

حد روح علوى متولد شده از روح محمدى
پس فرزند حصى خام الانبيا و حصى خام الانبياء

واعلم ان وراثته احواله صلى الله عليه وآله وسلم فهو ذوق
ما كان يجده في نفسه في مثل الوحي بالملك فيجد الوارث
ذلك في الله الملكة ومن الملك الذي يبدؤه ومن الوجه
الخاص الالهي بارتفاع الوسائط وان يكون الحى عن قوله
وان يقرأ القرآن منزلا عليه بجد لذو الانزال ذوفا على قلبه
عند فرائده فان للقرآن عند قراءة كل قارى في نفسه اول بناء
تنزل الالهة لا بد منه فهو محدث التنزل والاثنان عند قراءة كل
قارى اى قارى كان غير ان الوارث بالحال بحسب الانزال او يكتنف
به الشئ اذا خاصا لا يجدا الا امثاله فذلك صاحب ميراث الحال
وقد ذقناه حال الحمد لله وهو الذى قال فيه ابو زيد لم يمت حتى
استظهرت القرآن وهو وجود لذو الانزال من الغيب على الفلق
وما عداه هو لا فاما يعرفون القرآن من خيالهم فهم يخيلون صور

حروفه المرفوعة ان كان حفظ القرآن من المصاحف والا لوح
او تخيلون صور حروف ما تلقونه من معلمهم هذا اذا كانوا
عالمين واما اذا فراقوا من غير اخلاص فيه فلا يجاوز خارجهم
اى لا يقبل الله منها شيئا فيبقى من محل تلاوته وهو مخرج
الصوت فلا يقرأ القرآن من قلبه الا صاحب التنزل وهو
الذوق الميراثى فمن وجد ذلك فهو صاحب معرف ذلك عند
وجوده اماه فلا يحتاج فيه الى معرف فانه يعرف عند ذلك بين
فرائده من جباله وبين فرائده من تنزل ربه مشاهد وما ثم آخر
لنبي او رسول يقع فيه ميراث انما هو قول او فعل
او حال فالوارث الكامل من جمع والوارث الناقص من
افترس على بعض هذه المراتب كذا في السجرات الملكة في باب السعد
وثمناه وقال في الباب الثامن ان الافراد في الملائكة

ولهذا فان علم الاوليا هو العلم بالحق
الاخذ عن السجل الشاهد للمراتب
منه

المهمون

بعضي من مشايخ قدس استاد واحمهم گفته اند كه بنی است كه بخواس اشیا رسیده باشد و برخواص اشیا تمام اطلاع یافته
 بود و ولی است كه بمحقق اشیا رسیده باشد و چون هر بنی نیست پس از آن حیثیه كه وی است معلومست برحقان
 و از آن حیثیه كه بنیت مطلقست برخواص و آثار آن حقایق در مراتب و موطن پس علی كه مخصوص بر مرتبه ولا
 علم بحقایق اشیا است و علی كه بر مرتبه نبوت مخصوصست بخواس و آثار و احكام اشیا در مراتب و موطن مختلفه مثلی
 خواص و آثار و احكام متغیر بر اقوال و افعال و اخلاق حسات در موطن دنیا و در موطن بدن و در موطن قیامت و همچنین
 خواص سیات اقوال و افعال و اخلاق و انشاء امر و نهی و وعده و وعید كردن شریعت فی موده الله بنا بر اطلاع برخواص
 این اشیا است و حصول این علم موقوفست بر علم برحقان اشیا و پس از آن مرتبه بر حسب مستلزمات مرتبه بر مراتب و موطن
 مستند از جهة اطلاع بر احكام متغیر برحقان اشیا در موطن و مراتب و محل این علم حد در مصطفی است و قیامت این علم
 بمرتبه نبوت محدود است و لهذا میفرماید ما صب الله فی صدری الحدیث پس در وقتی كه مشكلا آن حضرت خواص و آثار حقا
 و در موطن و مراتب مستند مختلفه داخل می شود و از اطلاع برحقان اشیا كه مشكلا است بنا بر هر بنی را بوقوعی
 می آید كه در وقت مشكلا و برخواص و آثار حقایق حافظ مرتبه و لا یت است كه این تجربه است باشد افرم چنان علم متقل قائم آن علم
 خاص و لا یت است و لهذا هر بنی البس و لا یت چنان كل قوت و لا یت است كه از علم حقایق اشیا بعلوم خواص و آثار آن در موطن
 تكلیف متخالفه تحقق میكرد و از اینجا متغیر شوك مشكلا علم ابو بكر از مصطفی چیست و مشكلا علم علی بر نفس از مصطفی چیست
 پس آن كی كوی كه خاتم و لا یت علم است و علم خواص و آثار حقایق متغیر از خاتم خلافت راست اما در علم حقایق و اگر
 كوی كه مقام خلافت اعلم است در علم خواص و آثار حقایق مشكلا و لا یت است و الله اعلم بالحقایق و لهذا بعضی گفته اند كه بنی واقع
 شریعت است كه میان حلال و حرام فنی میكند و ولی كاشف حقیقت كه بان فنی حقیقت قال فی الباب الثمین من الشرح

المهمون في مجال الله و جلالة الخادجون عن الاملاك المحيضة و المدبرة الذين مما في عالم الله و بين الشهور
 و هم من العلم و العقل الى ما دون ذلك و الافراد من الامن مثل المهيمن من الاملاك و لهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية
 و فيما بينهم و من الالهية الفردانية و المراتب الواردة على قلوبهم من المقام الذي ينسحب على الاملاك المهمة و لهذا
 يحمل مقامهم و ما دون بر مثل ما انك موسى على الخضر مع شهادة الله فيد لموسى عليه السلام و قوله في قوله و ترك الله اياه
 و اخذ العهد عليه اذا راد صيته فان لكل طبقة ذوق لا يعقل الطبقة الاخرى و لهذا قال الخضر لموسى و كيف تصبر على
 ما لم يحط به خبير و الحس الذوق و هو حال و لما علم الخضر ان موسى عليه السلام ليس له ذوق في المقام الذي هو الخضر
 عليه ان الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي عليه الله الا ان مقام الخضر لا يعطى الا غير من على

المهمون

نور را و کمر کرد توحید اس بود کمر شدن کمر کن که تنه بر این بود

وقال في كتاب التحملات في تحلى الفرداسة لله ملائكة يهيمون في نور
جلاله وجماله في لذة دائمة ومشاهدة لازمة لا يعرفون ان
الله خلق غيرهم ما التقوا فظا الى ذواتهم فآخرى والله في نور
من بين ادمهم الافراد الخارجون عن حكم الغيب لا يعرفون
ولا يعرفون قد طمس الله عيونهم فهم لا يسمعون حججهم عن
غيب الاكوان حتى لا يعرف الواحد منهم ما الفى في حبه
واخرى ان يعرف ما في حجب غيبه واخرى ان يتكلم على غير كاد ولا
يعرف بين المحسوسات وهو بين مديجها لا غفلة عنها ولا
نسيانا وذلك لما حققهم به سبحانه من حقائق الوصال واصطنعهم لنفسه
فما لهم معرفة بغيب قلوبهم به ووجدتهم فيه وحركتهم منه وشوقهم اليه
ونزولهم عليه وجلوهم بين كبره لا يعرفون غير قال صلى الله عليه
وله وسلم سيد هذا المقام انتم اعرف بمصالح دنياكم
حاصل الكلام انكم حضرت خاتم النبوة عليه الصلوة والسلام والحمد

احد من خلق الله لشاهدة خاضعة هي عليها وتمام معنى والى على الاعتراف من حيث هم رسل لاني كما يروى
خارجا عما ارسلوا به ودليل ما ذهبا اليه في هذا قول الخضر لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا
فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خبرا فالذي قاله لموسى من مقام النبوة وقال له في انفراد كل واحد بمقامه
الذي هو عليه قال الخضر لموسى يا موسى انا على علم علمه الله لا تعلمه الله لا اعلم انا واقرقا
وتميزا بالانكار فلا انكار ليس من شأن الافراد فان لهم الاولوية في الامور فمعهم يتكلمون عليهم ولا يكونون
قال الخضر لا يبلغ احد دج الحقيقة حتى يشهد فيها الف صدق بانه زنديق وذلك لانهم يعلمون من الله ما لا
يعلم غيرهم وهم اصحاب العلم الذي كان يقول فيه على بن طالب رضي الله عنه حين يهرب بيده الى صدره
ويقول ان هذا اعلو ما جرت له وحدت لها حكمة فانه كان من الافراد ولم يبلغ هذا من غيره في زمانه الا من ابي
هروية رضي الله عنه ذكر مثل هذا خرج البخاري في صحيحه عنه انه قال حدث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عشرين
اما الواحد فثبته فيكم واما الآخر فلو ثبته قطع من هذا البلعوم البلعوم محرم الطعام ذكرنا من حديث رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان فيه ناعلا عن غيره ووقف وكلمة علم يكونه من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ونحن انما نتكلم فيما اعطى عمن الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد والمحدث الاول

صل في ذكر محبة رسول الله واصحابه صلى الله عليه وآله والطيبين وقترة الطاهرين واصحابه المحسنين
التي يرمي الدين جاعلي انما كبر سرافق انبال سرمد است سر دود محمد وآل محمد الله
اعلم شاعت الله لبي ولبك وذا في حبيبه عليه الصلوة والسلام حتى وجبك كبر محبت هر محبوبي اقتضاكند محبت
بهر كمي كد مني بر قرب يا قرب باوي دارد كالا يخفى على من لم اد في خط من المحبة لا يكتفي بمحبت سكي راسي
بوسه اش سيداد وپيش ميكند اخذ كين طلمسم سبته سوليت اين باسان كوجر ليليت اين
امتن على جوار ديار ليلي اقبل فالجدار وذا الجدار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم يعني هم
نسبت سورة ومعنى داشند وبمعنى محبة سبته معني واين نسبت ايمانست كه بواسطه محبة وشرف محبت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم مؤمنان حاصل كشت كذا نامن الله والمؤمنون حتى ونسبت معني ازان نسبت صورت اكل
ولهذا انبازا عليهم السلام جزيرات معني كه آن علت نبوده خاك در حديث صحيح آمده است كذا الانبياء المرعوبين
دينار اولادها واما اولادها العلم ليس محبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقتضاكند محبت اهل البيت واصحابه وكبر
ورنر علم او اول ايشان بودند واز ايشان بد كين مؤمنان اشتغال كود وچگونه باشد دلي كد روا ايمان

وقال الخضر

دعوت

در سنا
حمود العلوي

ساهی که پیش از حواصی بود علی و
سلطان سخا و کرم و جواد علی و
هرون ولایه زبیر موسی عمران
و الله که علی بود علی بود علی بود
م آدم

مظهر اسم الله است که جامع جمیع اسماء الهیه است و خاتم و لا محمد
و ارث فی واسطه است جمیع کالات سامیه مصطوبه را
کالات السبع فی الباب الثالث و السبعین من السور حاتم الله ان الله فی کل
نوع من المخلوقات خصایص و صفوة و اعلى الحواصی فیہ من العباد الرسل
علیهم السلام و هم مقام النبوة و الامان فہم ارکان ہذا النوع و
الرسول افضلہم مقاماً و اعلاماً حالاً ای المقام الذی یرسل منه اعلی
منزلہ من سائر المقامات و ہم الاقطاب و الامام و الاوناد الذین یحفظ
الله ہم العالمہ کما یحفظ البیت ما یرکانہ فلونزال رکن منها زال کون البیت
بنی الالات البیت هو الرکن الالات ارکانہ ہی الرسالة و النبوة و الالات
و اهل بیت رسول الله صلی علیہ و آلہ وسلم جمیع اساس و ارکان ہذا البیت
و بعضہم دین و بعضہم کفر و تربہم نبی و بعضہم
ان عند اهل التقی اعداءہم او قیل من خیر الارض قلیل ہم
دوی فی کتاب الفہرست عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن رسول الله
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم انہ قال حب آل محمد یوفی و احمل خیر من عبادۃ
و من مات علیہ دخل الجنة ثم القوم من اصنام الودع لہما عسک فی آخر
السبب الاقوی ہم القوم فالو العالمین متافقا عا سہل الخی و ایامہا
و لا یفرض و جہم ہدی و طاعتہم و د و و دہم تقوی فی کتاب الشفاء
للحاکم عیاض دوی عن علی بن ابی طالب علیہ الصلوۃ و السلام ان النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
الفضل بید الحسن و الحسین فقال من احب حق و احب ہذین و ابائہما و احبہما
فی درجۃ یوم القیامہ انما کہ ہر افسان قبیل ہر وقت ہر روز ہر روز ہر روز

در سنا

و این جمیعہ و احاطہ جمیع کالات بود ماند فی واسطہ تخصیصہ
جیبہ است و آن خاتم و لات راست بمخاضہ جمیعہ و احاطہ کالات
الہیہ و عدم واسطہ خاصہ حبیب الله است کہ خاتم و حاتم جمع
کالات انبیا است باحدیہ جمعی بمحاضہ حبیب الله بیز خاتم و حاتم
جمیع کالات اولیا است چہ ہو یک اذ اصحاب کرام صاحب فیض
ان مؤمن محمدی اند و خاتم ولایہ جامع جمیع آن فیوض است باحدیہ جمعیہ نشاء
محبوبہ قال الشیخ ابوطالب المکی فی کتاب فوٹ القلوب و من وصف
مقام المحبوبہ ما فیل لعل علیہ السلام صف لنا اصحابہ فقال عن
ایہم شالون فالوا عن سلمان قال ادرک علم الاول و الاخر فالواضار
قال مؤمن ملن ایمان الی مشاشہ قالوا ابور فقال جمع لہ العلم و الزہد
لا یخاف فی الله لومہ لہ ما ازلت الحضر اصدق طہجہ منہ قالوا احدثہ
قال صاحب السرا علی علم المنافقین فالوا فاجزنا عن نفسك قال ابی
حضر خاتم النبوة است جمع
کالات انبیا اعلیہ و علیہم السلام
حسن یوسف دم عیسی بیضادی
آمنہ جوانی مدہ دارند تو نہاداری

و قوله صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
من اراد ان یتظر الی آدم فی
علیہ والی نوح فی تقوہ والی
ابرهیم فی حکمہ والی موسی
فی ہینہ والی عیسی فی عبادۃ
فلینظر الی ابن ابی طالب فاطر
است کمال و مرآۃ فضیلت
خاتم النبوة است جمع
کالات انبیا اعلیہ و علیہم السلام
حسن یوسف دم عیسی بیضادی
آمنہ جوانی مدہ دارند تو نہاداری

انه لو كنت اذ اسالك اعطيت واذا سكت ابديت هذا مقام جمع فيه
 توفيق على ما سواه من الاحوال فاشبه ذلك ما وصفه به رسول الله صلى الله
 من النهاية التي اعطى اصحابه بدانها فقال افوا كرمي دين الله
 عمر وصدقكم حياء عثمان وافرنكم زيدا وافرا كرمي واعيكم
 بالحلال والحرام معاذ ثم قال وافضاكم علي قال القاضى جامع فيه
 هذه الصفات والقضاء هو الغاية ولذلك كان عند غلبته
 من البيان وكشف الشبهات ما لم يكن عند اصحابه فقال ما شككت في
 قضاء بين اثنين منذ استفضاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وقضى في شبهة في الذين فضل عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فتبسم وقال ما اعلم منها الا ما قاله علي وخطب الناس بعد
 وفعلا الجمل فذكر طلحة وعينم فقال فذلكان اخو يوسف علي
 المحجة يوم عقوا اباهم وابعوا اخاهم فانما يعصمهم بعد النبوة والوفاء

لان من علومه السلام الفقه الذي
 هو مرجع الانام ومجمع الاحكام
 ومنع الحلال والحرام وكان
 عليه السلام مطلع غوامض
 احكامه منقاد له جامع
 بزمام مشهود له فيه بعلوم
 محله ومقامه ولهذا خصه رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم
 بعلم القضاء

مجمع
 مجمع
 مجمع

ثم قال في آخر كلامه ما شككت في الحق من عرفته هذا كلمة
 مقام مراد محبوب مكاشف بالسر مطلوب بمجانحة خاف بنوت عليه
 الصلوة والسلام والحق باحدى جمعيه كليهما احدى آياته
 جامعة جميع آياتها محقق مقام حبيته است كشته خاف ولاية بين
 عليه السلام والحق باحدى جمعيه كليهما احدى جامع
 جميع كالات محمدية شدة ولهذا حبيب حيث الله است صلوات
 الله وسلامه على الحبيب وعلى حبيب الحبيب وسمان نسبت ك
 ابيار باخاف بنوت است اصحاب وسائر اوليائها باخاف ولاية
 او هيما بجزء حفيضة حبيته حق دفع خاصة مصطفاست حبيته
 محمدي خاصة مرفضي است صلوات الله وسلامه على المصطفى
 والمرضى پس چنانچه هر يك از اينها عليهم السلام به كمال
 مخصوص انداز كالات بنوت وخاف اينها جامع جميع آن

فخر

ثالث است باحدية جمعیه که محقق مرتبه حیثه است همچنان خاف
 لایه حاضر و جامع جمیع کالات اولیاست از منفردین و متاخرین
 ازین است که تمام مقامات جمیع اصحاب و سایر کمال با کمال و
 ملی و جوی در خاف ولایت هست بی سابقه ثقل در اطوار
 مقامات کما قالوا الثقل فی اطوار مقامات لعلوم المحقق و طی کسایط
 لاطوار لخواص المحققین و هم المحبوبون تخلف عن همهم المقامات لان
 مقامات لا یقید و لا یحبسه و هو یقیدها و یحبسها بنزیه منها و اشراعه
 بقوها و خالصها و طاقا لصلب الفروقات فی صفاته علیه السلام و هو ان
 یغنی لما فی فکر من السعه و قال رایه فی المکاشفه ما را مستورا و چگونه مقامات
 فید او باشد و حال آنکه جمیع مقامات از هدیه و تبرک و توکل و تسلیم و رضا و غیر ذلک مصفی نفوس و صفات
 ان حضرت از ازل با مصطفی پاک و مصفی و محبوب و محبتی آمده
 بحاجه مصطفی در ازل حسب خدا بود و رضی در ازل حسب مصطفی بود
 جمیع علوم و ادواق و اسرار و احوال مرتبه بر خصیصه و ملک مرتبه
 است اولی است و ذاتی از محض و هب و تحقق بر کسب و تحقق
 عرق من التخلق و التحق کما قال فی فصول البرهیمه هو ان التخلق
 ولایت

ولایت ~~است~~ اولی است ذاتیه است از محض و هب و تحقق
 نه عارضیت حاصل از کسب و فعل و تخلق و الفرق بین
 التخلق و التحق کما قال فی فصول البرهیمه هو ان التخلق
 بحصل بالکسب و الفعل فی التخلق بها فیکون صاحب التخلق محلا لاصکابها
 و هذا لسهام آثارها و التحق بها لا یصح الا بما سببه ذاتیه بقضی ان یكون
 المحقق بهامراه للذات و المرئیه الجامعه للصفات برسمه جمیع الاسماء
 و الصفات انشا ما ذاینا لا علی سبیل المحاکاه لادغام الاله فیها اعنی
 بصاحب التحق یتظهر و یتفدا آثار الصفات فی المتخلفین بها و غیرهم من المحققین
 الذین هم محال آثارها من الناس و غیرهم فاعلم ذلک رتبه فضل ابوبکر در
 خلق بصدیق است و فضل عمر در تخلق فاروقیه است و همچنین سایر اصحاب
 در تخلق بکالات از کالات محمدی علیه الصلو و السلام و الحجه و فضل
 علی علیه در تخلق جمیع کالات و خصایص علیه سینه محمدیه است که در
 باقی اصحاب مندرست بسبیل خلق به مظهر به خاف و لایه کما مر ان بعض اصحاب
 التحق یتظهر و یتفدا آثار الصفات فی المتخلفین بها و غیرهم ~~اولی است~~ و یترو صید کردن

اخیان هستند با خوار او و لهذا قال علیه السلام انا الصديق الاكبر انا الفاروق
 الاعظم انا ذو النورين الاكبر و روى عن ابي ذر و سلمان رضى الله عنهما
 قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيدى على فقال ان هذا اول من
 آمننى وهذا فاروق هدم الاله وهذا يسوب المؤمنين و اول من صاح بخى
 يوم القيمة وهذا الصديق الاكبر و عن علي بن موسى الرضا عن ابيه عليهم السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس في القيمة راكب غيرنا و عن ابي
 قال فقام رجل من الانصار فقال فداك ابي و ابي رسول الله انت ومن فقال انا على
 البراق و اخى صالح على افة الله التى عرفت و عى حرم على نافى العضا و اخى على
 على افة من فوق الجنة بيدى لواء بين يدي العرش يقول لا اله الا الله محمد رسول الله
 فيقول الاميون ما هذا الامك مغرب او نبي مرسل او حامل العرش قال
 فحيه ملك من بطان العرش معاشر الاميين ما هذا ملك مغرب و نبي مرسل
 و لا حامل عرش بل هذا الصديق الاكبر على ابن ابي طالب بدانكه صديق
 كسيث كه نصديق ما جاء به ابني كذا خلف حجاب بنور ايمان بعينه بشود
 معاينه اما بعل يقنى كان كره يبيند آنرا و صديق اكبر كسيث كه او را نور صديقه باشد

عند الاحجاب اما در حال رجوع بمسئف خود صاحب نور معاينه باشد و بعين البصر
 مشهود او شود پس در آن وقت نصديق ما جاء به ابني بنور معاينه ميكند في الفتوح
 المكيه الصديقه نور اخضر بنورين يحصل بذلك النور شهوده عين ما جاء به الجن
 من خلف حجاب الغيب بنور الكرام فاذا نظرت ارباب هذه الهيكل انفسها مجردة
 عن هيكلها خرجت عن حضرة الصديقه و كانت من اهل المعاينة فصار نرى من
 ما كانت كانه نرى فالمؤمنون الصديقون لهم النور لصدفهم اذ لا نور للمعاينة
 صديق الجن و صديق الجن من خلف حجاب هذا الهيكل فطوبى لهم فطوبى لهم فطوبى
 و الصديق الاكبر من نور الصديقه عند الاحجاب و حال الرجوع الى المسئف
 نور المعاينة قال نعم افمن كان على سبيله من ربه و يلو شاهده اي شبع من شدة
 بصدفه و قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعلى الناس عامة و لا يجر خاصه ان
 در نور صديقه است كه آن نور اخضر است نه در نور معاينه كه آن نور از هر سبب
 در ايمان بعينه بر هر آنكه در نور اخضر است از مومنين صديقين و در احكام و احوال
 بر هر بنده صديقه غالب است و در احكام اين مرتبه خليفه رسول الله و امام
 ايمان است من كتاب عبر العاشقين بقدر مشاهده محبى افزايد و هر كس از عارف منقطع

نشود زیرا که محبوب را حدش اهل نیست لیکن خواص محبت را به قدر محبت مشاهده شد
 مشاهده عموم دیگر و مشاهده خصوص در صدیق را رضی الله عنه چون محبت و ایمانش
 از محبت و ایمان خلایق افزون بود سید عالم صلی الله علیه وآله وسلم فرمود که اگر
 در بخارا خاصیت چند آنکه عموم بینند او نه بینند چنانکه سید عالم علیه افضل الصلوات
 و التحیات در حق وی فرمود بخارا بخارا لخلوة عامه و لای بکر خاصه نادانی که یافت بهر قدر
 و اما خاندان ولایت امام اهل شهود و عرفانست و خلیفه ولایت محمدی است و غالبست بر همه آنان
 که صدق ما جاء به البی سوره معاینه میکند عند الرجوع الی مستقرهم و عند الرجوع
 نور صدیقها دارند اما در نور صدیقها مغلوب ابو بکر اند از آن حیثیت معین با او میکنند
 چه ایشان در آن نور جز ابو بکر ند و در نور معاینه که آن نصدیق ما جاء به البی میکنند
 بن صدیق اکبرند مثل ای در و مفدا و سلمان عن ای برید عن اسبه قال قال رسول الله
 صلی الله علیه وآله وسلم ذات یوم ان الله امرنی ان احب اربعة من اصحابی احب منی
 انه یحبهم قال فلنا من هم یا رسول الله قال فان منهم علیا فذكر ذلك الیوم الثانی مثل
 ما قال الیوم الاول فقلنا من هم یا رسول الله قال ان علیا منهم ثم قال مثل ذلك فی
 الیوم الثالث فقلنا من هم یا رسول الله قال ان علیا منهم و اما ذر الغفاری و مفدا بن

الاسود الکندی و سلمان الفارسی **ما عنی** فی هر که حدیث وصل جانان داند
 در خلوة عشق بان پنهان دلند از در دل از بود و بود در پیر **قد رخت لال و سلمان**
پیش جرعه نوشان غمش داود و معروف و حمید جعفر و شان در شاعر و سلمان بلبل
 و قوله صلی الله علیه وآله وسلم لے وزیران فی السماء و وزیران فی الارض فاما
 الوزيران فی السماء فیرسل و یسکاتل و اما الوزيران فی الارض فابو بکر و عمر و عثمان
 عن سلمان الفارسی رضی الله عنه انه سمع بنی الله ان اخى و وزیرى و خیر من اخلفه بعدى
 علی بن ابی طالب و رار علی ان یطالب در احکام و احوال موطنی است که فوفی طین
 وزیرین سما بیوت اند و وزیرین ارض رسالت چه وزارت او در موطن روح نبوتش **شاه**
و سلمان او در آن مجلس تراست که ملک مغرب و پی من می کجند وزارت علوی **بارک**
 سلطت روح محمدیست در موطنی که وزیرین سما بیوت و وزیرین ارض رسالت **الانجا**
بارک تراست زیرا که در حرم خانه نلی مع الله و فی لا یسعی فیہ ملک مغرب و لای پی من سل جن
 محمد اسرا دانست مع رسول الله مجلس سر اهل طبع علیه احد غیر منی کجند و حدیث **علی**
 سمعت ما سمعت و رایت ما رایت و لست بنبی و لست رسول حکایه از آن مجلس است و قول **علی**
 علیه السلام لو جمعت من خیار کمر واحد کمر من غدق الی العشی ما سمعت من فی ابی الفکا

و النبوه ظاهرها الانباء و باطنها
 التصرف فی النفوس ایشان
 و من اراد ظاهر نبوت اندو
 باید دین حضرت باطن نبوت است

صلوات الله عليه وآله وسلم يخرجون من عندي وانهم يقولون ان علينا من الكذب الكاذب
 وانما الخافين ان جملة اسرار و معارف آن صحبت منقولست که در آن مجلس که در
 علیها السلام حاضر میشد سخن که در میان بوده فقیر نمی کرده اند و اگر صد بفرموده حق تعالی
 وارد میشد تمام ناکرده بکارم دیگر نقل میکردم ایست ایست اینچنین شد از کلام صد
 المحققین که بنوعی در صورت نیست و روحی صورت مطلق بنوعی شرع است صورت بنوعی خا
 محمده شرع عام است که آن رسالت مشتمل بر جمیع ضروریات و جمیع صور شرعی و روح
 بنوعی مطلقه فرشت و روح بنوعی محمده کمال فرشت که آن خاصه ختم بنوشت و هوای
 بصیرت آن محضه الوجوب و الامکان یعنی سر به احدیه الجمع و تخمین هر یک از صور و روح
 بنوعی احکام است از جمله احکام صورت بنوعی حفظ نظام عالم است و رعایه مصالح
 کون از برای سلوک و تربیت سعاده اخرویه و اقامه عدالت میان اوصاف طبیعی و استعمال
 قوی و آلات بدنیه و فنیه و منعی استعمال با احتیاط از طریق افراط و تفریط استعمال
 و در تفریق و این آن حاصل میگردد که همیشه مراتب میزان الهی اعتدالی باشد در آن اجتناب
 و مواره عمل بمقتضای آن میزان کند و غیر ذلك مما طول ایراده و اما احکام بنوعی
 آن از جمله نپشه استعداد داشت باخبار از ذات حق تعالی و از اسما و صفات او و نشوونمای

البتة ظاهرها والآثارها
 المتضمنة في التبيين

الهی و معارف و فقرات باحوال نفوس و سعادات روحانیه و لذات معنویه و تحصیل معرفت
 کیفیت و توجیه حق تعالی بالقلوب و الفواهب اما بر فواهب ان حیشه بنوعی فواهب احکام فلوک
 انصباغ الفواهب بوصف بالقلوب و معرفه عباد زائده حق تعالی و عباد حکیه و فیه
 و عباد موطینه حایه و معرفه توجیه جمیع سلوک بحضرة الهی علی الصراط المستقیم
 الاقرب والوجه الحسن و فهم کردن آنچه خبر داده اند از آن حصص سفره او و کل اصناف
 او ان علوم و حقایق و اسرار و حکم که مستقل نیست عقول خلوق ادراک آن و استشراف
 و معرفه از شاد خلق و توجیه حق تعالی را و توحیدی که مستلزم تحصیل کمال گردد علی الوجه المستقیم
 الطریق الاقصد الاقرب و آن طریقیست جامع بیان معرفه فواهب محموله خفیه الضروری
 معرفه اسباب معین خفیه المنفعه نامانی شود ان و طلب هر یک من محدود که عیاج الیه
 و مستعان به باشد به تحصیل سعادت و تحقق کالات به وجه احسن آتیه و تکرر و ثابت باشد
 در اعراض از عواین و آن سرور فالیم معانی و صور را در اجراء احکام هر یک از آن دو
 و در او اسرار اما صاحب نالید بنوعی و ذریست در اجراء احکام روح بنوعی که بعضی از آن
 مذکور شد و ساریست در صورت بنوعی چنانکه صورت بنوعی از روح بنوشت و اما در اجراء
 احکام بنوعی جمل و سیکال و ذریین سواست و ابوبکر و عمر و زین ارضیات اند نظر الی

صلوات الله وسلامه عليه وقوله صلى الله عليه وآله وسلم من أراد

ان ينظر الى آدم في علمه والى نوح في تقواه والى ابراهيم

في حكمة والى موسى في هيئته والى عيسى في عبادة فليست

إلى ابن طالب ناظرنا من فضلت ومراة جميعه حضرت

خاتم النبوة استجميع كالات انبيارا

حسن يوسف دم علي يد مضار
انچه خوانمه دارند تونين

ولا ينبغي على المتقن انه عليه السلام هذه الجملة الاحد

له المعية السيرة التأييده بكل واحد من الانبياء عليهم السلام

والسوى الاضمام ^٦ وانما است اشرار من كنت مولاه فعلى

مولاه یعنی هر که من مولی و سید اویم علی مولی و سید او

و سادات عبارتست از اقشار غریب و در افاضه عطایا با

وجود استغناء، و از غنی فال محقق القوی فی

غسل الحوائط
سرد و دهن
برخان
آتش سردا

ان خط زندان علم

کتابخانه

مع ۱
 الخ في اعي صاحب الحق
 في المتخلف بها وغيرهم من الخالي الذي
 هم محل آثارها بر جمع كالان محمد ^ص
 اصحاب من است قبل من عمل تحت
 در خاتم ولاه جمع است تحقق فعل
 ذاتي از ليست و در ساير اصحاب غيرهم
 من الكل منتشر است تخلق وتعل نظر
 خاتم كامن بصاحب الحق نظر وبعد
 آثار الصفات في المتخلفين بها وغيرهم
 اوست شير وصيد كردن كار او
 دكران هستند باقي خواص
 وليد انا عليه السلام انا الصديق
 الاكرم انا الناري الاعظم انا دال النور
 الاكرم وروى عن ابي ذر و سلمان رضي الله
 قالا اخذ رسول الله صلى الله عليه و آله
 ساسي كه پس از خواص و صيود
 سلطان سخاو و كرم و خود علي و د
 مرون ولايه زير پس موسي عمران
 واسه كه علي و د علي و د علي و د
 هم آدم و هم شيت و هم اديس و هم ايو
 هم يوسف و هم يوسف و هم يوسف
 آن عابد سجاد فليس كه حاك درش از كثر
 از كثره عرشين بغير و د علي و د
 آن قلعه كاشي كه در قلعه خيبر
 بر كند بيد خط و بكشود علي و د

وازا ایست
بعض

في تفسير قوله تعالى رب العالمين احد معاني
 الرب السيد والسيادة ثابتة للحق من
 انقار غيره اليه في استفادة
 الوجود منه وغناه بذاته
 عن استفادة الوجود من غيره
 لانه عين الوجود ومنبع
 وقوله عليه السلام ابد
 في قوله من جرت نعمته
 عليه ابد لا التأكيد
 كجريه ان نعم علم وهداه
 وفي موضع ولايت
 موصو بنسائه

والغنى حقيقة
دسويه ~~ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يعل~~ أنت سيدى الدنيا
والأصناف خصيص من كثر ماله على ماله ^{مولد} يعنى هر كس سيداوم على سيد
وحيات جارت از افتقار وروايت خاصه الاستغناء واز غير مال النفس الورود
وامر الناس احسنه الرب السيد والسيادة تبايه للفقير من حيث افتقار غير اليه
الاستغناء الموحى منه وظاهره انما عن استفادة الوجود من الغير لا من
الوجود نفسه والغنى حقيقة اضافية سلبية تدل على عدم احتياج الغنى الى غيره
فيما ثبت له الاستغناء عنه فقد يكون امرا واحدا وقد يكون اكثر من واحد
تعذر طبع حكم على الاطلاق وله اعنى الغنى اربع مرات مرتبه ظاهرة على حكم الاول عالم
الدنيا وما دته شاع الدنيا ومرتبه باطنه وهى على قسمين قسم لا يتعدى فادته موطن الدنيا
وهو الغنى النفسى الحاصل للقاصدين من اهل النفوس الآتية والمتمكنين بالكم والشغائر
وقسم لا يتعدى فادته موطن دون موطن وبحال دون حال كمال الواقيين بالله
والمترشحين عليه والمتمكنين من التصرف مع تركه ايتارا لما عند الله وتأديبا معه
وقسم جامع بين سائر الاقسام المذكورة ومراتب الفقر فى مقابلة هذه المراتب المذكورة
فكل نسبة عديمة تعقل فى مقابلة كل مرتبه من مراتب الغنى هى مرتبه من مراتب
الفقر والاطلاق محال كما مر والفقر الجامع المقابل للغنى الجامع لا يصح للانسان الكمال
وانما يصح الفقر الثامر لا للكل لكونه مشروطا بالخلق الثامر والسعة الثامر فانها الاصل
الذات عليها سوف التحقق المضاهاة للهبة والمخاذاة الصعبة التى بها ^{الاعمال}
يصح كل المقابلة التى بها والاصل يصح كمال المقابلة لكل ما شتمل عليها حصص الحق
ما يقبله العاقل وما لا يقبله فاقسم واهه المرشد والانسان الكمال من الحد الفاصل بين
الشرطين ومنزج من الحب والشهادة ومراة تظهر فيها حقيقة العبادة
والسيادة واسم المرتبة لسان الشرع العلم ونعما الاحدثه والصفات المتبعة
فيها مجموعها هى الاسماء الذاتية والصور المعقولة الحاصلة من مجموع

اسماء العرب قسم قسم سود بسبب قسم اول اسماء
واسماء دانه است که مهور نشود
از او عود است یعنی در طالع برنج
یا ذره چون اعلام و اسرار صابر و اسرار
صانع چون علم و اسرار افعال مهوران
وصفات البرسم اسم بر دو قسم دانه
واو است که مستعمل اند و است آن مهوران
و علم و سایر صفات سبع قسم دوم صفات
افعال است و او است که اعشار تعلی
دات باشد مخلوقات مهوران صد جلوه درین
واحدا و اما نه پس اسرار صابر اسم ذات

لكل اسماء المتقابلة واحكامها والصفات والخواص اللازمة لها من حيث بطونها
 هي صورة الالهة المذكورة وهذه الاسماء وما يتلوها في المرتبة من الاسماء الكلية لا ينقل
 بعضها عن بعض ولا يخلو احد ها عن حكم الواق مع ان الغلبة في كل مرتبة وكل زمان
 كل آن بالنسبة الى كل ما هو مظهر لها لا يكون الا الواحد منها ويكون احكام الواق
 مقبولة تحت حكم ذلك الواحد وتابعة له ومن جهة يصل الامر لذلك الى الالف الى
 ذلك المظهر المستند الى الحق من حيث ذلك الاسم وتلك المرتبة من حيث وجوده
 ومن حيث عبوديته فيقال له مثلا عبد القادر وعبد الجي وعبد الجواد الى غير ذلك
 من الاسماء ومن لم يكن نسبته الى احد الاسماء اقوى من غير ها ولم يخدم
 من الوسط الى احدى المراتب لم يزد مناسبة او حكم او تعظيم مع قوله آثار سارها
 والظهور بمجم احكامها دون تخصيص غير ما يخصه الحق من حيث الوقت
 والحال والوطن مع عدم استمرار حكم ذلك التخصيص والتقدير فهو عبد الجامع
 والمستوعب لما ذكرنا بالفعل دون تقيده بالجمع والظهور والاطار والتعريف
 عنه وغير ذلك مع التمكن مما شاء مع كونه مظهرا للمرتبة والصورة بحصه
 العبودية والسيادة اللتين مما نسبنا مرتبة الحق والخلق هو الانسان الكامل
 ومن اسمائه القريبة النسبة الى مرتبته عبد الله وكما الجلاء هو كال ظهور
 الحق هذا العبد الذي هو الانسان المذكور قال في اصطلاح الصوفية
 العبادلة هم ارباب التجليات الاسماء اذا تحققوا بحصه اسم ما من اسمائه تعالى
 واتصفوا بالصفة التي حقيقة ذلك الاسم نسبوا اليه بالعبودية لشهودهم
 ربهية ذلك الاسم وعبوديتهم للحق من حيث ربهية لهم بكل ذلك الاسم
 خاصة قليل لا خدم عبد الرزاق ولا آخر عبد العزيز وكذا عبد المنعم وغيره

وعبد الله
 قاله في العبد

وعبد الله هو العبد الذي تجلى له الحق بمجم اسمائه فلا يكون في عباده ارفع مقام
 واعلى شان منه لتجمعه باسمه الاعظم واتصافه بجميع صفاته ولهذا خص بيا
 صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الاسم في قوله تعالى وانه لما قام عبد الله يدعوه فليكن
 هذا الاسم بالحقيقة الاله صلى الله عليه وآله وسلم واللاقطات من ورثته بتبعيته
 بل در حصه مخصوص است اس عيونه كما مد حاميه حصه خاتم النبوة عليه الصلوة
 والسلام والحمد والولاية مخصوص است بخاتم الولاية عليه السلام والحمد وولده في آخر
 خطبه السابق انا عبد الله انا محمد رسول الله اساره ما من عبوديتكم كما مآه سادت
 انت سيد في الدنيا سيد في الآخرة محمدا محمد كذا في محمدين قوله عليه الصلوة والسلام
 لفاطمة عليها السلام والحمد لله الذي قدر وجبتك سيدا في الدنيا وسيدا في الآخرة
 جده مصمون سادت كما افاضه بغير است واستغفار ارفع محمدا
 مخصوص بوطن دنيا مست بلكه در جميع موطن ومراتب دسوسه واخر
 اس الى الابد ومحسن خصيصه نعمت قايده المحمديين كما انزلهم ساد
 وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يا ايها السكيب لي وضوءا ثم فاه فصل في ركعتين ثم قال يا ايها السكيب لي وضوءا
 يعطى عليك من هذا الباب امير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد القراء
 المجملين وخاتم الوصيين قال انس قلت اللهم اجعله رجلا من
 الانصار وكنتمته اذ جاء على فقال من هذا يا انس فقلت على قيام
 مستبشرا فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه بوجهه ويمسح عرق علي
 بوجهه فقال علي يا رسول الله لقد رايتك صنعت شيئا ما
 بي قبل قال وما يعني وانت تودى عني وتسمعهم صوتي وتبين

فقد مدح
 نظر الى ما
 في عيني
 والى ما
 في يدي
 والى ما
 في رجلي
 والى ما
 في قلبي
 والى ما
 في فمي
 والى ما
 في سمعي
 والى ما
 في بصرتي
 والى ما
 في سمي
 والى ما
 في عذري
 والى ما
 في كبري
 والى ما
 في جبري
 والى ما
 في قهري
 والى ما
 في عظمي
 والى ما
 في قوتي
 والى ما
 في جدي
 والى ما
 في عهدي
 والى ما
 في عهدي

وقوله عليه السلام انما في
 من حجت تقم عليه ادا
 دلالت ملكه كبريا ان نعم
 وهدايت وموص علم
 وولاب مخصوص ساره
 دسوسه يست وروى
 الكلابادى اساده عن امير
 المؤمنين عليه السلام انه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الا يا علي ان
 لك كبرا في الجنة وانت
 دوقر بها فلا تبغ النظرة
 النظرة فانها الا اول لك
 وليست لك الثانية قال الرازي
 في حقه هو ان يكون معنى قوله انك
 دوقر بها اي انت ملكها المحصو

دو سیادت با حضرت حید
اولی و آخری در دنیا و
آخری

ومن كنت مولاه فعلي
مولا هو

عليه افضل صلوات المصلين
ويا اخذنا

وَكُنْتُ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ سِرًّا
وَأَنْتَ مَعِيَ حَصْرًا

و کامل در معنی سادت جامع کدش
بقطبی می آید که به اختصاص این
اوصاف عطی غریبه سادت بکبری

تصح است مصمون سادت که افاضه غفر است و استغفار از غر محامه گذشته
 همه اهل امان مایه عسیله دین از او ممکن است عسیله اولیا لطفه ولایت حلاوة
 ولایت از امیر نخل و حبه نخل میگیرند و او مستغنی است از نینان ازین حبه
 سلونی ما ششم یعنی ازین بطلید هر چه خواهد از کالات و سعادات صوری و معوی
 سلوک کتب فلاح من ارض طیبه علی روضه علوم علویه علی روضه هادیه سلوک
 مدینه باب العلم باب المدینه علی قبه قد شرف بنفائها علی طرف الافلاک طر الرفعة
 لما حصلت منها الامانی و کفلا و قد حل فیها منی کل شیء بذوق الوری منها عسیله
 یا شملت جثمان یعسوب ماله ۶ فاگر میخواستی لا کدر کنی علی من توی فیها الوف
 رکوفه و خال علی ای باد صبح ابدی آنجا بحق دوستی کن دوستان یاد او
 با او بگوئی کای وی و ی سراج حسن آن کما ی مقبلی در ده که جان میسر
 ای قبله روح و جسد وی بیشتر در سراسر ذات تو خالی از جسد نفس تو از غیر
 کاف گفت کوفی وطن صاف دلت صوفی م یو الوفا هم یو الحسن هم مرتضی هم حیدر
 کفر از گفت شد کاسته دین از تو شد از زیر دست خاسته صد چون جسد
 که از تو گشت اند و خسته شرع از تو گشت از ذوالفقار است سونخه این کفر و کاف
 نصبت شعرا آل تو امان و تقوی مال تو کشف صفت طالب تقوی طریقت بر سر
 ایامنع الاحسان بحم الفقه ۶ یتیک عطشان اجدلی بقطرة
 قوت بر اس الذل بابک صارعا و لم ازال اذک مفتاح عزة
 من الملتجی فی قلع خبیث غیبا سواک بصدمة القوة الصمدیه
 یا فخر من و لا اله الا فیما بین الّاخاب من عاذاه یا شریح
 المعاذلی دعنی و حبّ ابی التری قد جعلت من حبه افضل طینتی

نصیح است

فطرت محمد الله من طين حبه و ذوات الحزب الله احسن فطره ^{یاد آوری}
 بر کوفه جات علی ای باد صبح ار بکد مری آنجا محق دوستی کرد و سنان
 با او بکوی کای ولی وی سراسان وی را آن کمیای مقبلی در ده که جان
 ای قبله روح و جسد وی پیشه دین را ^{است} ذات تو حالی از حسد نفس تو از تهمت
 کاف گفت کوفی وطن صاف دل صوفی ^{مردن} هم تو الو فام تو الحسن هم تو صفی کوفی
 کفر از گفت شد کاسته دین از تو شد آراسته ^{چند و چون} از زبرد دست حاسنه صد خون
 علم از تو گشت اندوخته شرع از تو گشت آفریده ^{کافی} از ذوالفقارت سوخته آیس کفر و
 عصمت شعار آل تو ایمان و تقوی مال ^{کافی} کشف حقیقت حال تو میر طریقت
 سلام کطیب فاح من ارض طیبه ^{کافی} علی روضه علویه علویه
 علی روضه سادت معارج سودم ^{کافی} مدینه باب العلم باب المیده
 علی قبه قد اشرفت بفنائها ^{کافی} علی طرف الافلاک طرا لرفع
 لنا حصن منها الامانی و کیف لا ^{کافی} وقد حل فیها منتهی کل منیة
 بذوق الوری منها عسیلة دینم ^{کافی} لما شملت جثمان بعسب ملة
 فاكر فربها مشوی لا کر من ثوی ^{کافی} علی من ثوی فیها الوف بحیة
 نور ولایت توئی شاه سلام علیک ^{کافی} شمع هدایت توئی شاه سلام علیک
 معدن احسان توئی مظهر غان توئی ^{کافی} کاشف قران توئی شاه سلام علیک
 جام مصفی توئی شاه معلاتوئی ^{کافی} مقصد اقصى توئی شاه سلام علیک

صدر ولایت پناه بند و روی تو پناه ^{کافی}
 قلم بر وجهود شاه سلام علیک ^{کافی}
 عید نوروز توئی شاه سلام علیک ^{کافی}
 ظاهر با مصطفی شاه سلام علیک ^{کافی}
 قریح در لایق برج میل اتی ^{کافی}
 غایت غایت توئی شاه سلام علیک ^{کافی}
 انت و بی اله شاه سلام علیک ^{کافی}
 باب سیم و نیم خضر و دلا کفر ^{کافی}
 ایت حکم توئی اعلم و اگر توئی ^{کافی}
 ملک طی توئی کفرت زلالی ^{کافی}
 با هم ایامه در خفن ^{کافی}
 سرورم دارن علی شاه سلام علیک ^{کافی}
 مهر ولایت توئی حسن و ملاحت توئی ^{کافی}
 مرشد اهل من شاه سلام علیک ^{کافی}

حیدر صفدر توئی ساقی کوثر توئی ^{کافی} خواجه قبر توئی شاه سلام علیک
 از محمد روح مجرم شاه سلام علیک ^{کافی} قلم مسکین تو برره و بر دین تو
 پست و پناه ام در همه عالم علم ^{کافی} و محسن
 بنده نکین تو شاه سلام علیک ^{کافی}

نادانی انانیت

و محمد بن موله
 وینو نیست کما قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم یا علی انت سیدنا
 و سیدنا الآخر و همچنین قوله صلی الله علیه و آله و سلم انا کالسحر و علی کالفر
 دلالت میکند که هم چنانچه آفتاب قلب عالم علویست و محل اوقلب افلاکست
 و از و منشتر میشود مدد نوری و متصل میشود بکواکب همچنانچه از قلب منبع میشود
 روح حرم و سراسر میگذرد در جمیع اقطار بدن همچون شمع حقیقه محمدی علیه صلوات
 الله الاحدی قلب عالم وجود است و از او نور وجود و سایر فیوض الهی منشتر میشود
 و جمیع عوالم مرشد روحا و مثالا و حصار ^{کافی} آفتاب که خواست ذره سانس
 پیروز سرکش این هفت آسمان ^{کافی} و وجه بشه خافه اولیا علیه صلوات الله العلیا به
 فرائد که هم چنانچه فلک فرائد افلاکست من حیث الحکم و الاثر از برای آنکه جمیع فوئی
 سایر سموات و بیوجات ملاک است و باز از و منشتر می شود باین عالم کافال ^{کافی}
 العکوک ان فلک الفروان کان اصغر الافلاک من حیث الجرم فانه اجمعها من حیث
 الحکم لان فیها یجتمع فوئی سایر السموات و بیوجات الملائکه و تنبیه منه و یوزع

والمعنى هنا كانت السماء والكل من خلق الله تعالى في الدنيا والارض
على ارضها من جميع شياطين الارض والسموات والارض
كانت ارضها من جميع شياطين الارض والسموات والارض

قال في فصل السبعين لما كان الغلب منبع الشب المنبث في
افطار بدن الانسان بل في سائر الحيوان والنبات الخلفه و
هو اول ما يكون من الانسان والحيوان وينبث منه الجنه التي
وفرت في جميع افطار الصورة فيصل منه وبه الى الاعضاء كلها المدد
الذي به بقاء الصورة كما هو الامر في مطلق صورة العالم علوا وطلا
فتب العالم العلوي الظاهر الشمس فان كل ما في قلب الافلاك ومنها ينشئ
المدد النوري ويصل بالكرات كلها والما قبل جملته صورة الوجود
فالانسان الكامل الخبير برزخ الوجوب والامكان والامرأة الجامعة الدنيا
والربيه من صفات القدم واحكامه وكذا المهران والحناء جعل على خلا
كل من النور من مركز الارض الوجودية في الوسط بين الجن والحق وبين
ربيه فيصل بين الجن والهد والذی هو سبب بقاء ماسوي الحق الى العالم كله
علوا وطلا ولولا من حيث برزخية التي لا تبارك الا في الطرف لم يثبت شيء
من العالم المدد والهي الوجود من عدم المناسبه ولا رايها

عالم هذا العالم محين من ولا يعلو مجمع جميع فيوض وانوار شمس محدث و
منشئ يمشي بجميع سموات ارواح وارضين نفوس واشباح **كشت** بود نوري خود شاعظم
که از موسد بدو کرد آدم اکثر اربع عالم را بخوانی مراتب را یکا یک باردا
ز خور هر دم ظهور سایه شد که آن معراج دین را پایه شد زمان خواجه وقت استو بود
که از هر ظل وظلمت مضطرب بود جاء الله من سينا واستعلن بساعه واشت من جبال
فان **شمس** فدا شرف من سماء العز والكرم شمس النبوة في حل وفي حرم
لاحت طواغيتا ضاءت مطالعها بانث لوامعها للعرب والعم مجنبا عن ان افشا
محب سیر او در درجات ارتفاع مردم و هر ساعت سایه دیگر ظاهر میشود چو
طلوع آفتاب سایه ذی ظل دراز تر است و هر چند ارتفاع آفتاب زیاده می شود سایه
کمر میگرداند از زمانی که در ارض نصف النهار که غایب ارتفاع آفتاب می رسد و در آن
چنین اشخاص را سایه نیست همچنان آفتاب حقیقه محمدی در هر مژنه و زمان سایه
و نشاء کاملی از اینها ظهور می یابد و مجنبا چنجه درجات ارتفاع مثال باهای معراج آفتاب

ناله دله

ناله دار نصف النهار که غایب ارتفاع است محسوس و حکمت الهی اقتضای آن زینت منور
و به هر نقطه که آفتاب می رسد سایه دیگر ظاهر میشود و آن سایه های مختلف مانند زرد
پایه عروج آفتابند ناله در حبه غایب ارتفاع می رسد و به ظهور آن سایه های مختلف پایه
انوار بنایه اظهار می رسد و کمال می یابد همچنان نور خود پدید می آید و نواز ابتدای
طلوع که ظهور نشاء آدم است در هر دو مژنه در نشاء کاملی بحسب مراتب ظاهر می
کرد و تا بنایه ظهور و کمال می رسد و این نشاءات کل معراج دین محمدی را میجو پایهای نزد
که یک یک بالاحی باید رفت تا به کمال محمدی نوالد پدید چو زینت مقتضای حکمت
ندرجست چون کمال ظهور نور نبوغ در نشاء کامله ختمه محمدی بود علیه الصلوة والسلام
و ایچنه میگوید که زمان خواجه وقت استو بود که از هر ظل وظلمت مضطرب بود چو
استوار زمان ارتفاع آفتاب است که در آن وقت هیچ سایه و سایه نیست هر روز شد
لذا وقت کمال ارتفاع شمس و لایزه ذایه محمدی محل فتم کشت فالنق والضحی سو کند
بوقت کمال ارتفاع واستغلا شمس و لایزه و السیل اذ ابحی و محن نبوغ و چون ترا

شغول سازد بهدایه خلق شیخ الطایفه جنید رضی الله عنه کوید الصّحی مقام اشهاد
ست واللیل اذا سجدی مقام عین است که فرموده صلی الله علیه وآله وسلم اِنَّ لِّغُلَامٍ
فُلْیًا وَكَفَّةً اِذَا کَانَ بِرُفُوقِ رَسَالَتِ مُحَمَّدٍ اِست که حایل آفتاب
وَجَبَرُ وَاِلَیْهِ مُصْطَفَوْنَهُ اِست واز فیل کیس که زمین و جبر است موجب کمال و جمیع
حسن محمد است پس سو کند باشد بولایه و نبوغ آن حضرت علیه الصلوٰه و السّلام و
الْحِجَّةُ اِمَادَتِیْنَ مَقَامِ شَمْسِ بَعَثَ اَرْتِفَاعِ وَاِسْتِزَاءِ شَمْسِ وَاِلَیْهِ وُدُّ فَوْضَلِ تَعَالٰی
وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا سَوَّكُنْهُمْ بِآفَاقِ وَاِلَیْهِ مُحَمَّدٌ وَهَمُّهُ بِکَمَالِ اَرْتِفَاعِ اَوْ وُدُّ فَوْضَلِ
الْفَرِّ اِذَا تَلَمَّهَا سَوَّكُنْهُمْ وَاِلَیْهِ عَلَوِیَّهِ دُرُوفُنِیْ کَرُوْنَا سَعْلًا شَمْسِ نُبُوغِیْ دُرُ کَمَالِ
اَرْتِفَاعِ وَاِسْعَلَا اِذَا سَجَدِیْ دُرُوفُ شَمْسِ اَبَتْ وَاِیْنِدِیْ مَعَاوِثِ اَوْ اَزَا بَعْدِ اِیْدِیْ بَعْلِیْ
چهره بچایچه کمال اَرْتِفَاعِ آفتاب وَاِلَیْهِ مُحَمَّدٌ دُرُومَانِ بَعَثَ اَنْ حَضَرَ اَمَامِ کَمَالِ
اِسْعَلَا وَاَرْتِفَاعِ فَرُ وَاِلَیْهِ عَلَوِیَّ تَالِیْ اَنْ اَرْتِفَاعِ اِست بر موجب معیت تاعلی کشت
مع الانبیاء سرانست معی جبرایمینی تچایچه باس بودی در سیر و ظهور در نظر

[illegible]

و بواسطه ارتباط موصی الله
الطریق و وجه علی صدقه صمدیه که
سلطان ملک ولایت و صوت از غوی
ادای رسالت و سلط و نشر شعاع
میسند و محتاج است که نفس نفس
جمع سازد و از تفرقه مشغله خلق از
بوصه روحی پرواز و نظر در و اوه
و مظهر روح مقدس مظهر حوش کردی
یعنی وجه و صفا و لایب ساه زبر که
مؤمن اسرار شامی او تناس
لوح محفوظ آتش اوست

فلما جاء شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب روى الامام جيل عن محمد بن الحنفية
عليه السلام والنبي هو علي بن ابي طالب وروى الثعلبي في تفسيره عن ابن سلا

ابن قال ثالث رسول الله عن قول من عنده علم الكتاب فقال انما ذلك علي بن ابي طالب
بن چون آفتاب آمدی ماه * مقابل کرد در اندر بی مع الله * و از پیوی چون هدم آمد
پیرادر ولا نه خرم آمد * زان کنم بخون بایدا و راه * به خلوتخانه یحیی علیه السلام
قال علیه الصلوٰة والسلام کان فی مع رسول الله مجلس سر لم یطلع علیه احد غیري آن
خلوتخانه ای مع الله وفشت که لا یسعی فیہ ملک مغرب ولا یسعی مرسل وصف او است
و لم یطلع علیه احد غیري بیان آن چه در آن مجلس بر میان پی و و به ملک مغرب و به
مرسل بکنج آید و جمع الشمس و القمر علامه فیا من آن مجلس است بعد از غروب الشمس و ظهور
القمر اذا انما قول الله تبارک و تعالی ان رزاقکم فی کل یوم و فی کل لیلۃ یموت و یحیی و فی کل لیلۃ
جمع شد شمس و قمر و قمر و شمس این یوم الجمع شد در لیلۃ کشته فیض هفته جمع و
و شد در باب و در صفت دست * هان دهان پیع و سوی او شایب

و ازین سلسله قوله تعالى و کفی باسمه شهدا
محمد رسول الله و الذین معه ان قبل
ومن عنده شهيد النبي و سكره ومن عنده
علم الكتاب است و قوله فی وصف الشاهد
استدرا علی اکهار الاله الموده اوصاف او
کالا یعنی علی النصف النصف بالنظر و الدرر
ای و الدرس مع اصطفايته بالولاية مع
الارواح لابرسم الاستیاح

کوش
قال الجندی

کوش محمد منادی از باب * او است جمعه او است ذکر او امام * او است حاضر او است خود
قال صلی الله علیه و آله و سلم انا الساعة مولانا * زاده ثانیت احمد در جهان *
صد فایمه بود اندر او نهان * زو فایمه راسی پر سپهر اند * کای فایمه نایمانه راه چند
باز بان حال می کشی بی * که ز عشر حشر پارسد کی * پس فایمه شوی فایمه راسین
دیدن هر چیز را شرط این * حضرت ثالث علیه الصلوٰة و السلام فایمه بود که انا الساعة
و حضرت خاتم الانبیا شرف فایمه شدن فایمه دید که قال علیه السلام انا الساعة الذی لمن
کذب به اسعیرا یوم یملی السرا عباره از آن روز است که صاحب لو کشف و عطا و پی
حجاب شاهد و شاهدان لسان الحال کل واحد ان چنین نیست که **شمر**
و انظر في مرآة حسی که اری جمال وجودی به سوری طلعتی * چه کمال جلالت و انجلا
که شعله حب ذاتی و مقصود از ایجاد کون است در آن مجلس سرین المصطفی و المصطفى
تحقق یافتند که کمال جلالت که عبارت است از ظهور حق تعالی در ظاهر انسان کامل
که اسم او نبوت بامر خدا و عبدالله است و کمال انجلا عبارت است از جمع کردن حق تعالی

میان شود نفس خود بنفشه فی نفس و خضر و حدائنه و میان شود نفس خود در بخت
 ممانت از و به سبب امتیاز سستی غیر و سوی و قبل الامتياز لم يكن كذلك ^{مخفی}
 جمع میان شاهد من امتاز عنده بین خویش من امتاز عنده و بحکم آنکه کل واحد من المحبت
 والمحبوب مرآة للآخر بحث یطبع فی کل واحد منها ما یطوی علیه الآخر فاما
 در آن مجلس سر بر چپ الله و چپ الحقیق محسوس پس از کمال جلال که ظهور حق است
 در مظهر انشا حقیقی که عبد الله اسم مرتبه اوست هم در مظهر محمدی و هم در مظهر
 علوی قال تع فلما قام عبد الله یعنی رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم و قال یعلی
 علیه السلام انا محمد رسول الله انا عبد الله انظر انظر الی اتحادهما صلوات الله علیهما
 و همچنین کمال استخلا که جمع حق تعالی است میان شود خویش بنفشه فی نفس و خضر
 و حدائنه و میان شود نفس خویش در مظهر اکمل محمدین علین و جمع میان
 شاهد ایشان بین خویش و بر عین محمد از مظهر وجهه علی و بر عین علی از مظهر
 محمد صلوات الله و سلامه علیهما **سایه** غیر ایشان نیست کس مقصود بود *

قال فی فک الفص المجدی و منه المحسوس
 عبارة عن ان يكون کل واحد
 من المحسوس مرآة للآخر بحث
 یطبع فی کل واحد منها ما یطوی
 علیه الآخر فاما ^{منه}
 تحقیق یافته

شاهد

شاهد ایشان شود و شود قال الله تع مفسدا و شاهدا مشهود دین مجلس کل واحد
 از چنین هم شاهد نعم مشهود در حدیث صحیح وارد است که حضرت رسالت علیه الصلوة
 و السلام و الختة فرمود که رأیت الباقی فی المنام فی صورة شاب ارجاس علی
 سر بر چپ علی راسه ناج من ذهب و فی رجليه نعلان من ذهب فقال باجمد
 فک لیک و بعد بک قال ینم مخضم الملا الا علی فک ربی علم صرب بید کنه
 فوجدت بردا نامله بین ثبتي فقلت علم الاولین و الاخرین در کتاب نفحات صدور ^{المحفف}
 فزیست که سر آن غلی مفید که ادراک کرده آن حضرت رسالت علیه الصلوة و السلام
 الختة حاصل شده و ازا آن صریح بین الکفین که مشج علم اولین و آخرین کشت هر یک از
 سرخا ذات و مضاهاتش پس اینچه حاصل آمد حق تعالی را از استخلا ذات خویش عز و علا
 در مرآة حقیقه محمدیه هر آینه شاهد ذات حلیل نزیه اوست در حقیقی که جامع سایر است
 کونیه و احکام مظهر بود و حاصل رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم از بخامد که استخلا
 اوست نفس نفیس خویش را در می شه جامع آهیه مسوعه بر سایر راث ذات و جمیع احکام

یعنی از نور حقیقه محمدی صلوات الله وسلامه علیه که در مشرق بنوع ظهور یافته بودند
بمقتضا سوار گردیدند آن حضرت بود در سپهر در جانب مغرب از همان نور مذکور و
که باطن آن حضرت است سایه کسری کرده ظلال غیثات اولیا پیدا آمد و متاد و معارف
برابر و در محاذی یکدیگر گشت پس هر آنکه در مقابل هر شخصی از اشخاص اینا یعنی از
نفس اولیا، انه مرحوم واقع باشد که علماء اسنی کاپانی اسرائیل
کنون هر عالمی باشد زانکه رسولی را مقابل در بنوع، یعنی اکنون که در بنوع و
رسالت مختم گشت و دور و لایست هر عالمی از علماء و رانی که عارفان بالله اندازانند
مرحوم رسول از رسول سابق را مقابل باشد و بر مشرب آن نبی بود یعنی قلب آن
در معرفت الهیه از قبل قلب آن نبی باشد شیخ عیسی رضی الله عنه در رساله آداب
خلوف آورده است که هر یومی فیض از نبی سپرد که بر سر نه اوست لیکن اولیای الله
مصطفی صلی الله علیه و آله وسلم جامع مقامات اینا اند علیهم السلام و بعضی وقت
موسی اند لیکن از نور محمدی نه از نور موسوی بر حال او از محمد صلی الله علیه و آله وسلم
حال موسی باشد از آن حضرت و بعضی بر قلب ابرهیم و بعضی عیسی اما قطب بر قلب محمد
صلی الله علیه و آله وسلم و علی سایر الانبیا و بدانکه آنحضرت عطا میفرمود مقامات ^{جمع}

انبیا و رسول و علماء و روح نامبعوث بحکم مطهر که مدینه گشت پس بلخی شدند اولیا الله
با اینا در اخذ از مصطفی و خداوردی از انجیر علماء اسنی کاپانی اسرائیل فاضل الله
لله و الله الحکیمه المحمدیه علیه افضل الصلوات و النعمه و نینداری که معارج اولیا بر معارج
اینست معارج اینا بقرص طیث و معارج اولیا فیض است از نور اصلی منقولست
که شیخ ابو القاسم میثری روزی ندیدن سلطان ابو سعید و انجیر رفت فدس سرها و
مناسل بوده در نسبت علو و سلطان فرموده خوش آمد یکدم خدا بدین چیست خدا و منقولست
که شخصی از شیخ زین الدین علی کلاه پر سید نسبت میان سلطان سیدی احمد کبیر و شیخ
ابو اسحق ابرهیم کاندوبی فدس از و الحمد و جواب گفته که احمد چیست و ابرهیم ^{خلیل}
علیهما افضل الصلوات الحلیل قال فی الباب الثالث و السبعین من الفتوحات
فی عدا الاولیا و منهم ریحی الله عنهم الختم و هو واحد فی کل زمان بل هو واحد فی العالم
ختم الله به الولایه المحمدیه فلا یكون فی الاولیا المحمدین اکبر منه و ختم آخر ختم به الولایه
العامه من آدم الی آخر و یلی و هو عیسی علیه السلام هو ختم الاولیا فله یوم الفیثه ^{حشران}
لن یحشر فی انه محمد صلی الله علیه و آله و سلم و محشر رسول مع الرسل علیهم السلام و منهم
رضی الله عنهم بلماه نفس علی قلب آدم علیه السلام فی کل زمان لیزیدون و لا یفوتون

فاعلم ان معنى قول النبي عليه الصلوة والسلام في حق هؤلاء الثمانية ^{العلماء} علمهم على قلب آدم و
 قول صلى الله عليه وآله وسلم في غير هؤلاء من هو على قلب شخص من اكابر البشر او الملائكة
 انما معناه انهم يتقلبون في المعارف الالهية ^{فقلب} ذلك الشخص اذ كانت واردات العلوم
 الالهية انما ترز على قلوب فكل علم يرد على قلب ذلك الكبر من ملك او رسول فانه ^{على} يرد
 هذه القلوب التي هي على قلبه وورما يغفل بعضهم فلان على قدم فلان وهو هذا المعنى
 نفسه ومنهم رضى الله عنهم اربعون شخصا على قلب فوح عليه السلام في كل زمان لا يزول
 ولا ينقصون هكذا ورد الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الطبقة ان
 امه اربعين على قلب فوح عليه السلام وهو اول الرسل ومنهم رضى الله عنهم سبعة على
 قلب الخليل ابراهيم عليه السلام لا يزولون ولا ينقصون في كل زمان ورد به الخبر المروي
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كقوله ان لي اثنا عشر ائمة فلان كوشور روز
 از جای عیان کر چه اسروزان ذکر مطلع رسید نیست جز خورشید کی ای شهید
 کر چه هر موسم دهد یک اثر نیست جز یلوه و سیکو در زنگر چه همان نور خورشید و لایه ^{الاولی}
 و هایلیم ^{مختص} نیست که از مطالع اعیان اولیای ائمه طالع است اگر چه متفاوت است بحسب ارتفاع
 مطالع و همان فیض معنی روح مصطفویت که در جداول اولیای اصفیا مشایخ طریقت

جاریست

جاریست و اختلافی که هست از مخالف منافات و مشارب ناشی و ساریست
 از اختلاف مشرب اهل نظر ارم عجب هر یک از یکی خراب و باده از یک ساق
 میچایند در دو بنوع جمیع اینها مشارف او آفتاب و لایه محمدیه بودند که از روان
 نیت ایشان نابد و رخساره بود باغیا و مخالف بحسب مناسبات و از رنج
 نظامت میان فوسین بنوع و لایه میچایند که گشت که مشارف با مغارب شد برابر
قال فی الفصل الثانی و هذا العلم ای علم الاسماء ^{الاله}
 التي ترتب عليه الاعطيات كان ثبت علمه السلام
 و روحه هو الممد لكل من يتعلم في مثل هذا من الارواح
 ما عدا روح الخاتم ای خاتم الاولیاء فانه لا یاتیه الماده
 الا من الله لا من روح من الامرواح بل من روح
 تكون الماده لجميع الارواح وان كان لا یعقل ذلك
 من نفسه فی زمان ترکیب جسده العنصری فهو من حیث
 حقیقتة و مرتبته عالم بدک که یعنی عالم است مانکه جمیع ارواح
 مستمد از اویند و او میرساند علوم و قدر و سایر فنون و

كالات سامه الشان باسمها و اين در حال رجوع بطون
 روحيت قال في الباب السادس من العوالم المكيه في اثبات
 الهيا ثمران الله سبحانه تجلي بوجه الى ذلك الهيا ويسمونه اصحا
 الافكار الهولي الكل والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية
 فقبل منه كل شئ في ذلك الهيا على حسب قوته واستعداده
 فلم يكن اقرب اليه قولا من ذلك الاحقيقه محمد صلى الله عليه
 والها و
 السماة بالعقل الاول فكان سيد العالم باسمه واول ظاهر في الوجود
 ففي الهيا وجد عينه وعين العالم من تجليه واقرّب الناس
 اليه علي بن ابي طالب عليه السلام امام العالم وستر الانبياء
 ومن اشعاره رضي الله عنه اقيم بالله وآياته شهادة الحق لا بالاراء
 ان علي بن ابي طالب خير الورى من بعد خير الورى

الهيا المسمى بالسولي الخ و مراد از
 ماده است كحق تعالى كشاد دروي
 صور اجسام واورا غناينز كوند ووجه
 شمع است كه مبها معلوم ميشود واما
 ظاهر فيكون و اگر ظاهر باشد صورت را باشد
 نه ماده را و غناينز نشود و ميشود
 و ظهور بكنه وجود ندارد و مسته

قال تعالى

قال تعالى امن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه
 عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ما من رجل من قريش
 الا وقد نزلت فيه آية من القرآن فقال له رجل و
 انت ايش نزل فيك قال ويتلوه شاهد منه رسول
 الله على بينة وانا الشاهد منه وقال تعالى قل كفى بالله
 شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وروى
 العلوي في قصه عن ابن سلام انه قال رسول الله
 سالت رسول الله عن قوله ومن عنده علم الكتاب
 قال انما ذلك علي بن ابي طالب وقال وكفى بالله شهيدا
 محمد رسول الله والذين معه اى معه في الازل باصطفا
 بالولاية بنعت الارواح لا برسم الاشباح
 خاتم الانبياء و آدم من الماء والطين وكله المرحى
 وخاتم الاولياء معه ومن خاصية صفتهم انهم اهل الهيبة والجلالة
 على اعداء الله والرحمة والكرام مع اولياء الله كما قال تعالى اشداء

مؤمن

مؤمن

هو الذي ارسل رسوله بالهدى والحق
 لظهوره على الدين كله

معية اتحاد الروحي
 ولذا قال في حقه السلام
 انا الذي اظهر في علي الدين
 ومن هذا المشهد يقول انا
 محمد المصطفى وعلي المصطفى
 صلوات الله وسلامه عليه واهله واصحابه
 اشداء

في الكفار رحمة ربهم اي هم اهل الهيبة والخلة على اعداء الله واهل الحرم
 والكرم والتقوى والتحاب مع اولياء الله فمذا على معنى قوله اذلة
 على المؤمنين اذلة على الكافرين اي اهل رقة ورحمة للمؤمنين رافة ورحمة
 للمؤمنين لارافة ملق وخداع واستمال واهل غلظة وحمة على الكافرين
 لا تجلد وتجر صلفا واستبداد اذا زاد وصفهم بقوله تعالى ترهم نكاحا
 سجدا راكعين على بساط العبودية من رقة الجلال والحال يظنون
 من يدكشف الذات والدنو والوصال ثم وصف وجوههم بان يثلا
 منها انوار مشاهدة التي اكتشف لهم في السجود حين خضعوا في ملكوته
 من روية عظام جبروته بقوله تعالى سماء في وجوههم من اثر السجود
 قال عجل العزى الى الفصل سما المؤمنين الخشوع والتواضع وسما اليها
 الترفع والتكبر في نفس الكشاف سماهم علامهم والمراد منه السمة التي
 في جهة السجود من كثرة السجود وكان كل من العالين على من الحسن
 العابدين عليهما السلام وعلى بن عداة بن عباس اي الاملاك يقال
 له ذوات الثغبات لان كثرة سجودها احدثت في مواقعها

مع بقاء غير الغائب المحي وهذا
 محل الرضوان الاكبر سوله تعالى
 سفون فضلا من الله ورضوانا

اشباه

اشباه نفقات البعير وعن ابن عطاء استنارت وح
 من طول ما صلوا بالليل لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من
 كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار وقال الحسن في
 قوله تعالى فاستوى على سوقه يعلى بن ابى طالب استقام لاسه
 بسيفه في تفسير العاريس ثم وعدهم ببئيل مرادهم من وصاله
 كشف جلاله ابد الآدين بلا وحشة وفترة في آخر السورة بقوله تعالى
 وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجر
 عظاما ايمانهم روية الغيب بالغيب وتصديق الغيب بروية
 الغيب وعملهم الصالح الخروج من الحدان شوقا الى حال
 الرحمن ومغفرة الله لهم انه غفر لهم تقصيرهم في العبودية
 اذ لم يطيقوا اداء حقوقها كما يلق بالحق وقصور اداها لهم
 حصة الربوبية والاجر العظيم بان يجلسهم على بساط القرب
 ويلبسهم لباس نورا الوصلة ويؤجرهم بنجاح المهابة ويسقيهم
 من شراب الدنو والزلفة قال الله سبحانه وسقهم رهم شرابا طويلا

مامو

وعن سلمان رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وآله وسلم اعلموا اني على

نفقات زانوا
 دست وپای
 شتر

عقود مشايخ

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجهاد اذا شدت امر على القفار
فكذلك ثم مع حال النجدة

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ومن نزلت هذه الآية قال اذا كان يوم القيمة عقد لوارث
يؤري ايسر ونادي مناد ليقيم سيد المؤمنين مع الذين آمنوا بعد بعث محمد
صلى الله عليه وآله وسلم فيقوم على ابن ابي طالب عليه السلام فيعطى اللواء
من النور الايص بيده تحته جميع السابقين الاولين من المهاجرين والانصار
لا يخالطهم غيرهم حتى يجلس على منبر من نور يدب الغرقة ويعرض الجميع
عليه جللا رجلا فيعطى اجره ونوره فاذا انى على آخرهم قيل لهم قد عرفتم
صفتكم وما زلتم في الجنة ان ركبتم قول ان لكم عندى مغفرة واجر اعظما
معنى الجنة فيقوم على القوم تحت لوائه حتى يدخل بهم الجنة فيجمع الى منبره فلا
يزال الى ان يعرض عليه جميع المؤمنين فيأخذ نصيبه منهم الى الجنة فيقولوا
على النار وذلك قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم
ويؤرهم معنى السابقين الاولين واهل الولاية والذين كفروا
وكذبوا باانا اولئك اصحاب الجحيم معنى بالولاية الجحيم
على وحق على الواجب على القوم المسلمين

مع بقاء بغیر العذاب المحال وهذا
محل الرضوان الابرار سوله تعالى
سعون فضلا من الله ورضوانا

عني

يعنى بالولاية محق علي وحق علي الواجب على العالمين
اشباه ثقات البعير وعن ابن عطاء استنارت وجوههم
طول ما صلوا بالليل لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من كثرت صلوة
بالليل حسن وجهه بالنها ربحى ما نذكه جميع اس صفات بكنها
وجيبتها على بن ابي طالب راست عليه السلام وباقى اصحاب
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين حتى وحصة ان خصا نص عليه
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في القرآن آية الا وعلیٰ راسها
وقايدها وشريفها واميرها ولقد عاتب الله تعالى اصحاب محمد
في القرآن وما ذكر عليا الا بخير وما نزل في احد من كتاب الله
آية وفيها يا ايها الذين آمنوا لا وعلیٰ راسها واميرها و
في قوله تعالى فلا تسئلوا اهل الذكر قال هم محمد وعلي وفاطمة
الحسن والحسين هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان
وهم اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة
والله ما سمي المؤمن مؤمنا الا كرامة لا لير المؤمن صلوات
وسلامه عليهم اجمعين صل ياربى على جبر الام صل ياربى على محمد

ثقات راوفا
دست وپای
شتر

مامو

وعن سلمان رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
والله وسلم اعلم امتي على

وعن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم أعلم أمتي علي بن أبي طالب وقال تعالى قل
 كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب روي
 الثعلبي في تفسيره عن ابن سلام أنه سألت رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله ومن عنده علم
 الكتاب قال إنما ذلك علي بن أبي طالب ومن هنا
 قال عليه السلام جمع أسرار الله تعالى في كتب السماوية
 وجمع ما في كتب السماوية في القرآن وجمع ما في القرآن
 في فاتحة الكتاب وجمع ما في فاتحة الكتاب في بسم الله وجميع
 ما في بسم الله في باء بسم الله وجمع ما في باء بسم الله في
 النقطة تحت الباء وأنا النقطة تحت الباء سعة أحدهم
 جمع مراتب جميع كتب الهي مداد
 صل ياربي علي خير الأئمة صل ياربي علي بحر الكرم

صل
 ياربي

صل وصلى
 ياربي علي خير الأئمة الذي قسم الله محمد وآل محمد فقال لها يا فاطمة ولعلي ثمانية
 يعني منافع إيمان بالله ورسوله وحكمته وزيادته وسباه الحسن والحسين
 آمن بالمعروف ونهى عن المنكر فاطمة أنا أهل بيت أعطيت خصال المعطيات
 أحد من الأولين ولم يذركما أحد من الآخرين خيرا فخيرنا خير الأنبياء وهو أبو
 وصينا خير الأوصياء وهو بعثك وشيد خير الشهداء وهو حمزة ثم إليك
 سبطاهم الأئمة وما يذكرونهم من الأئمة الذي يصلي عليه خلقه ثم ضرب
 مكب الحسين فقال من هذا مديني الأئمة هكذا أخرجها الدار فطني وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما في قوله تعالى فاستلوا أهل الذكر قال هم محمد وعلي وفاطمة والحسن
 والحسين هم أهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم أهل بيت النبوة ومعدن
 الرسالة ومختلف الملائكة وروى الثعلبي عن عبد الله بن سلام أنه قال سألت
 رسول الله عن قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب فقال صلى الله عليه وآله وسلم
 إنما ذلك علي بن أبي طالب صل ياربي علي خير الأئمة صل ياربي علي بحر الكرم

صَلِّ يَا رَبِّي عَلَى حَبِّ الرُّسُولِ . صَلِّ يَا رَبِّي عَلَى بَعْلِ الْبَتُولِ
 مِنْ لَابِرَاتِ الْمَعَانِي آدَمَ . مَنْ عَلَى نَقْدِ الْمَعَالِي خَاتَمُ
 مِنْ تَقْصِيلِ الرُّمُوزِ الْمَجْمَلَةِ . نَقْطَةُ فِی تَحْتِ بَابِ الْبِسْمَةِ
 قَالَ إِمَامُ الْمُتَمَسِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَمِيعُ أَسْرَارِ اللَّهِ تَعَالَى فِي كِتَابِ السَّمَاءِ
 وَجَمِيعُ مَا فِي كِتَابِ السَّمَاءِ فِي الْقُرْآنِ وَجَمِيعُ مَا فِي الْقُرْآنِ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ
 وَجَمِيعُ مَا فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ فِي بِسْمِ اللَّهِ وَجَمِيعُ مَا فِي بِسْمِ اللَّهِ فِي بَاءِ اللَّهِ
 وَجَمِيعُ مَا فِي بَاءِ اللَّهِ فِي النُّقْطَةِ تَحْتَ الْبَاءِ وَأَنَا النُّقْطَةُ تَحْتَ الْبَاءِ
 نَقْطَةُ آدَمَ دَرِ بَسْمِ اللَّهِ . بَارِزْدَانِ كَانَ نَقْطَةُ ذَاتِ ثَمَنٍ
 بِدَانِكِ الْفِ ذَاتِ مَطْلُوقِ اسْتِ فِي عِصَارِ تَقْصِي أَرْتَعَاتِ وَمَنَالِشِ دَرِ
 نَسْخَةِ إِنْسَانِ فِي صُورَتِ نَفْسِ مَتَصَاعِدِ زَبَاطِنِ قَلْبِ اسْتِ فِي عِصَارِ تَقْصِي
 وَتَقْبِذِ دَرِ مَرَاتِبِ مَخَارِجِ حُرُوفِ وَجُونِ مَعْنَى أَوَّلِ تَقْبِذِ اسْتِ الْفِ
 مَرَّانَهُ صُورَتِ مَدْنَةٍ اسْتِ بِتَوَجُّهِ إِيحَادِي وَهَذَا دَرِ نَقْطِ كَيْ إِيحَادِ الْظَهَارِ

الْبَاءُ بِشَارِهِ الْأَوَّلِ الْوُجُودَاتِ الْمَكْنُ
 وَهُوَ الْمُرْتَبِعُ الْفَائِدَةِ مِنَ الْوُجُودِ
 اصْطِلَاحَاتُ

کلامست ابتداء جن مهنه می توان کرد و بآلف ابتداء کردن ممکن نیست
 و چون الف نفس مطلق است لاجرم در جمله حروف سارست
 و هیچ حرف بی او نیست بلکه جمیع حروف حصه الف است
 ظاهر بصور حروف و اما ب صورت و خود ظاهر معنی مضاف
 در عالم شهادت که آن وجود مضاف ثبوت تعدد و محقق اثبوت
 حصصست و لهذا دلالت بر دوی مکد و نقطه بآ که مثبت و معنی
 بآیم است صورت حصصی است که مقتضی تعین و اضاف و وجود
 بعید ما تنصصه حقیقه العبودیه فقول السمع بالظاهر الوجود ای
 ظاهر المطلق و قوله بالنقطه تیز العابد من المعبود ای معنی حصصه العبودیه
 فقول علیه السلام انا نقطه تحت الباء تعنی حصصی لا یستغنی
 العبودیه و لیست هی من تحت نفسها الا عدم و ما لها ظهور لا
 وجود الا فی ضمن الباء و قول الشیخ ای مدین مارات شأ الا و را

البار مكتوبه معنى التيقن والاضافة والعبودية بالنقطة والقياس
 بالالف قال المحقق العروى في تفسير الفاعل كما ان اول موجود صدر
 من الحق بالتعالى المعين من الغيب المطلق المتوجه للايجاد عالم
 التدوين والسطح هو القلم كذلك اول الحروف الموجودة من
 النفس الانساني من حيث تقيته في مرتبة احديته الذي
 الالف مظهر هو حرف الباء الهزلة اقرب المراتب نسبة
 الى الاطلاق الباطني النفسي واولها والباء اقرب الموجودات
 نسبة اليه وهو آخر مراتب الغيب واول مراتب الشهادة
 الثابتة فالالف كاعلمت للبيان الذاتي والباء اول مراتب التقدير
 والظهور الكوني الناتج من المقام الجمعي الاحدي والهزلة
 التي هي نظير نفس التيقن دون اضافة الى من يقين به لها
 فتح باب الاي ولما لم يكن لايجادا مازادا على يقين الوجود
 الواحد وتعدده في مراتب الاعيان المكنة وبحسبها مع

لانه عبارة عن امتداد النفس
 دون تقيته مقطع خاص في
 يخرج من مخارج الحروف فجميع
 الالف والهزلة حرف واحد وفي
 هذا المقام يكون التيقن جزءا من
 المتقن هو والبار

ومن خطبه له عليه الصلوة والسلام يعرف بخطبة
 الاشباح وهي من جلايل الخطب روى مسعدة بن صدقة
 عن الصادق جعفر بن محمد عليها السلام انه قال خطب
 امير المؤمنين صلى الله عليه وآله بهذه الخطبة على
 من الكوفة خطبة كرد امير المؤمنين صلى الله عليه وآله بابين خطبة
 بر من كوفة وذلك ان رجلا اناه فقال له يا امير المؤمنين
 صف لنا ربنا لئلا ندراد له حبا وبه معرفة وباعت
 بر ان ابن بودك مردي آمد نزد او پرس گفتم او مرا با امير
 صفت كن از براي ما پروردگار ما را تا نشود ما را مرورا
 دوسته و باو معرفة و شناسايي **فغضب عليه السلام**
ونادى الصلوة جامعة پس بغضب رفتان حضرت
 و نذاكره الصلوة جامعة فاجتمع الناس حتى غصت
 المجلس **امامه فصعد المنبر ومو غصبت متغير**
اللون پس جمع شدند مردم تا پرشد مجلس باهل او و لا

رفت بمنبر و او غضبناک و متغیر اللون بود **فَیَدُ اللَّهُ**
سُبْحَانَهُ وَصَلَّى عَلَى أَنْبِیِّ مُحَمَّدٍ عَلَى آلِهِ وَآلِهِ
 پس حمد کرد خدای تعالی و هر روز فرستاد بر نبی محمد صلی
 الله علیه و آله **ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يُقَرُّهُ**
الْمَنْعُ وَلَا يُكْرَهُ بِهِ إِلَّا عَطَاءُ وَالْجُودُ باز گفت سپاس
 و خدای را که منسوب بامساک نمیکرد اندا و لا منع عطا
 و کذا نمیکرد اندا و را بسیاری عطا کردن و بخشش نمودن
 معنی لَا يُقَرُّهُ لَا يُسْكَدُ وَلَا يُسْكِنُهُ یعنی آن الله تعالی که
 سکن بامنع عن لا عطاء فهو فی المنع الضامعط و معنی دگر
 ن الله چیست منع شکان دگر لا رادیه مدد من لطفه
 ایبتاقی ذلك الا بالمنع للمنع عند قال تعالی و لو بسط الله
 الرزق لعباده لبغوا فی الارض و فی الحدیث ان الله لیعطی من لا
 صلحه الا بالمنع فعرف ان منع الحق الضامد و عطاء
 بس المنع اذن سکونا عن العطاء فلم یکن المنع مقار له عز وجل

قال **طَلَّاهُ هُوَ لَا يَهْوَى هُوَ لَا يَهْوَى** من عطای ربك و ما كان عطاء
 ربك محظورا **إِنْ كُلُّ مَعْطٍ مُنْقِصٌ سِوَاهُ** از برای
 آنکه هر عطا کننده کم کننده ما است غیر او و **كُلُّ مَانِعٍ**
مَذْمُومٌ مَا خِلَا و هر منع کننده عطا نگو هیده است
 مکر او لان المنع على الوجه الذي شرح لم يذكر **أَمَّا**
الْمَنَانُ بِعَوَائِدِ النِّعَمِ وَنِعْمَ أَيْدِ الْمَزِيدِ وَالْقِسْمُ
 اوست منت ننده بفايد های مکرر بر نعمتها و نعمتهای
 عاده متکرر از برای مزید شکر بر رزقهای قسمت شده
 العواید العطایا النعم المتکررة بعد الابتداء ففوايد
 النعم العطایا المبتدأ به والعواید العطایا المتکررة
 عقب الابتداء و اما قال عواید المزید لان المزید جزاء
 الشکر قال تعالی لئن شکرتم لازیدکم و القسم الما رزاق
 المقسومة المقدرة فی علم الله تعالی **ضَمِنَ أَنْزِلَ قِيمَ**
 حقاً على نفسه قال تعالی و ما من دابة الا على الله

الاسماء من المذنب
 و کم کردن ۵ مرتبه

۴ ای بخشش تو زنده کن وی زخم تو بخشد
 وی ندهد ات را بد کن بخشش تو
 کفی که جان بخشش تو فی بی بکنم ترا
 تا زنده باشم ترا چون شمع در کوزه
 زاهد هر چه دید رحم تو عاشق چه جوید زخم
 آن مرده اندر قبا و این زنده اندر
 آن در طاص جان دهد و بر عشق راقی
 آن سر نهان جان بر د و زخم جان خود

۲ ضامن شده رزقهای ایشان را
 ای

وَقَدْ رَأَوْا تَهْمًا وَقَدْ كَرِهَ قُوْنَهَا إِيْتَانِ تَقْدِيرِ
تَعْيِينَ مَقَادِيرَهَا وَتَحْجِ سَبِيلِ الرَّائِغِينَ إِلَيْهِ
وَالطَّالِبِينَ مَا لَدَيْهِ وَرُوشَن كَرْد طَرِيقِ
رَغْبَتِ كُنْدَكَانِ نَاو وَطَلَبِ كُنْدَكَانِ اِنْجِه نَزْدِ
اَوْسَتْ وَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِاجْوَد مِنْهُ نَمَا لَمْ يَسْئَلْ
وَنَيْسَتْ اَوْ بَايْجِه سَوَالِ كَرْدِه شَدِه بِخَشْنَدِه تَرِ
از اَوَايْجِه مَسْئُولِ نَشْدِه چِه جُودِ اَوْ مَوْقُوفِ سَوَالِ
خَلْقِ نَيْسِ **الْاَوَّلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِقَبْلِ فَيَكُونُ شَيْءٌ**
قَبْلَهُ اَوَّلِيست كِه نَيْسَتْ اَوْ رَا پِيَشِي چِي تَلِ بَاشْدِ حِيْزِي
پِيَشِ اَز اَوْ **وَالْاٰخِرُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ بَعْدُ فَيَكُونُ شَيْءٌ بَعْدَهُ**
وَآخِرِيست كِه نَيْسَتْ مَرَاوَرَا بَعْدِي تَا بَاشْدِ
چِيْزِي بَعْدِ اَز اَوْ **وَالرَّادِعُ اَنَاسِي الْاَبْصَارِ**
اِي لُعَبِ الْعَبْوَرِ وَانْسَانِ الْعَيْنِ لَعِبْنَهَا
عَنْ اَنْ تَسْأَلَهُ اَوْ تَمُرَّ بِهِ كِه وَمَنْعِ وَجْهِ فَرْمُودِه
مَرْدِ مَكْهَي دِيْدَهَا اَز اَنَكِه بَرَسْدِ نَاوِيَا دَرِيَا بَدَاوَرَا

ما اخلف

مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ دَهْرٌ تَخْتَلَفُ مِنْهُ الْحَالُ فَخَلَفَ شَدِ
بِرَاوِرِوَرِ كَارِ تَلِ مَحْلَفِ كَرْدِ اَز اَوْ حَالِ اَوْ رَا حَالِ **وَلَا كَانَ**
فِي مَكَانٍ فَيَمُوتُ عَلَيْهِ الْمَاتِقَالُ وَبَاشْدِ اَزْدِ رِ مَكَانِي مَحْ
تَا جَا يَزَاشْدِ مَرَاوَا تَقَالِ **وَلَوْ وَهَبَ مَا تَنْفَسَتْ عَنْهُ**
مَعَادُنُ الْجِبَالِ وَضَحَكَتْ عَنْهُ اَصْدَافُ الْبَحَارِ وَاَكْر
بِيخْشْدَايْجِه نَفْسِ زَدِه اَسْتِ اَز اَوْ **مَعَادُنُ الْجِبَالِ** كُوهَا وَايْجِه
خَنْدِه زَدِه اَسْتِ اَز اَوْ صَدْفَهَا دَرِيَا هَا اِي تَفَرِّجَتْ
عَنْهُ الْجِبَالُ وَيَعْتَبِرُ عَنْ كُلِّ تَفَرِّجٍ وَتَفَرِّجٍ بِالنَّفْسِ بِالْعَالِي
وَالصَّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ اِي اَتَفَرَّجَ وَالضُّحَى اِنْضَا قَرِيبٌ مِنْ ذَلِكَ
يَقَالُ صَحْحُ الرُّوحِ اِذَا تَفَلَّقَ عَنْهُ النَّبَاتُ وَهَذَا مِنْ أَفْصَحِ
الْكَلَامِ مِنْ **فَلَزَ الْجَمِينِ وَالْعَقِيَانِ وَنَشَارَةِ الدُّرِّ**
حَصِيدِ الْمَرْجَانِ اَز كِه اَزْدِه نَفَرِه وَطَلَا وِيَا شَيْدِه دَرِ
وَدُرُودِه مَرْجَانِ فَا لَاقَوْلَانِ مَا تَنْفَسَتْ عَنْهُ الْمَعَادُنُ وَالْاَوْرَانِ
مَا ضَحَكَتْ عَنْهُ الْاَصْدَافُ فَذَكَرَ الْمَعْسُورُونَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى لَمَّا خَرَجَ مِنْهَا

تنفس نفس زدن و برآنده
شدن نور صبح و دریا

الفلز اسم كل ذائب و
معا دون و
اي ما ينقش من الدر
والبحر العظمى
والعقيدان الذهب
الابريز

حَقَّ اللَّهُ عَلَيْكَ پس بدستی که آن نهایت حق خدا
 است بر تو **وَأَعْلَمَ أَنَّ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ**
 الراصين في العلم أي الثابتين لما حصل فيه هم الذين أغْنَاهُمْ
عَنِ اتِّخَاذِ السُّدَّةِ الْمَضْرُوبَةِ دُونَ الْغُيُوبِ
 الاتخاذ المذخور في الشيء مع التشدد والمعتصم
 والسدَّة كالقناع حول البيت **الْأَفْرَارُ** فاعل اغْنَاهُمْ **بِحِلَّةِ**
مَا جِئُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْغَيْبِ الْمَجْزُوعِ یعنی و بدان
 که راسخان در علم اشیا آناند که مستغنی گردانیده
 اشیا را از دخول بعنف در سدهای زده شده
 از و این غیبها اقرار کردن اشیا بجمع آنچه نمیدانند
 تفسیر آن از غیب و پیرده حجاب محض ایمان
 یعنی راسخ در علم رسوخ او اقرار و تصدیق است
 ماورد عن الله تعالی جمله واحدة من غیر التقریر
 عن تفاصيله **فَدَحَّ اللَّهُ اعْتِرَافَهُمْ بِالْعَجْزِ عَنْ**
تَنَاقُلِ مَا لَمْ يَحِيطُوا بِهِ عَلَيَّ پس مدح فرمود خدای

اقتحام بعنف در
 سده درگاه

تعالی

تعالی اعتراف ایشان را بجز از حدی و فکر فترت
 احاطه نکرده بحصه علم آن **وَسَمِعَ تَرْكُهُمُ التَّحْقِيقَ**
فِيمَا لَمْ يَكْلِفُهُمُ التَّحْقِيقُ الْبَحْثَ عَنْ كُنْهِهِ
رِسْوَحًا و نام نهاد خدای تعالی ترک ایشان
 تعمق در چیزی را بجهت تکلیف نکرده است ایشان را
 بحث از کینه آن رسوخ کما قال تعالی والراسخون
 في العلم يقولون آمنا به قال ابن عباس ومجاهد
 والسدى لقولهم آمنا به سمانم الله تعالی راسخين
 في العلم فرسخوهم في العلم قولهم آمنا به أي المتشابه
 في كتاب معالم السبل في مسرورة تعالی وما يعلم
 ما و له الا الله والراسخون في العلم قالوا حلف العلماء في
 نظم هذه الآية فقال قوم الواو في قوله والراسخون والواو العطف
 یعنی آن تاویل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم
 وهم مع علمهم يقولون آمنا به وهذا قول المجاهد والربيع و
 على هذا يكون قوله يقولون حالاً معناه والراسخون في العلم

تعمق و در
 از حدی و فکر

کردن

ان الامان
 السور
 وقد سبق في كلام
 نور سماعي طبع
 لاسد السد والامان
 من عن نظر اسد لال والامن
 مودة فاسد العلوب والامن
 انا و الذي كان برمانه على
 الامان في قلعة الامان و
 الامان الذي يحاط بالاشنة
 العلوب فلا تصور
 كبر موفى و زده

قالبين امثابه وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه
كان يقول في هذه الآية انا من الراشدين في العلم
وقال مجاهد انا من يعلم وذهب الآخرون الى ان
الواو في قوله والراشدين واوالا استيناف وتم
الكلام عند قوله وما يعلمنا قوله الا الله وهو
اي ان كعب وعابسه وعروة والريز ورواية طائفة
عن ابن عباس وقال عمر بن عبد العزيز انتهى علم الراشدين
في العلم بناول القرآن الى ان قالوا آمنة كل من
عندنا وهذا القول اقيس في العربية واشبه
بظاهر الآية ولا تقدم عظمة الله سبحانه على قدر
عقلك فتكون من الهاكين وتقدر مكن عظمه
تعالى برقد عقل خويش پس باشي از هلاك نشو
فان ابث نفسك ان تقبل ذلك ديون ان
تعلم كما علموا فليكن طلبك ذلك بتفهم وتعلم
پس اكر بالذات نفس توكه قبول كن انراي الله بداني
مخاطبه وانته اند انسان پس يادك باشد طلب تو انرا

اي الحكم والمثابه

بكر

به تفهم وتعلم قال الواسطي الراشدين في العلم هم
الذين رسخوا بارواحهم في غيب الغيب وسر السر
فعرفهم ما عرفهم واراد منهم من مقتضى الايات
ما لم يرد من غيرهم وخاضوا بحر العلم بالفهم لطلب
الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزان و
المخزون تحت كل حرف وآية من الفهم وعجايب الخطاب
المكتبي فاستخرجوا الدر والجواهر ونطقوا
بالحكم وفي العراس يقولون آمنة به امان مشاهدة
وحقيقة علم وعرفان مكاشفة والراشدين هم
الذين كشف لهم اسرار العلوم الدنية وعجايب
معلومات الآخرة الخارجة من الابصار الظاهرة
وفي تفسير الحماي ان الله تعالى اقسم الكتاب على قسمين
قسم منه ايات محمات ومن امر الكتاب ظاهرا واضحا تنزيه
فيه من مشرب العواقر والخواص وقسم متشابهات

ہما از روح بدل میرسد

[illegible]

فوالعبد الموصوف بالجميل في عين الحق وحكمته في هذا الوصف والحال حكم من لم يقف بالوجود لان الجمل عن رفع قال
في رويته ما راي الله الا الله فهو العبد الكامل وهكذا في كل نسبة وهذه استودجات المعارف وليها المعرفة الثابتة
التي يقول فيها صاحبها كنت بمنزلة السنين ففهمها فاقوت على شيء الا كان هو الله فارايته الا الله فاما عيان على صوا
لا اشرط في رويته اياها والمعرفة الثالثة هي التي يقول فيها صاحبها رايته شيئا والمعرفة الرابعة ان يقول ما رايته شيئا الا
رايت الله قبله وهذه رويته تعبد وكذلك فيما ترك عن هذه المعرفة من فيه وبعد وعنده وغير ذلك وهذه الحادف
التي تعطي الحق من النسبة التولية التي يورثه التشبيه والمعارف المولدة التي ذكرها من مقام كون العبد بين النبيين
واما المعارف التي يحصل من نسبة التورية فلا يقال ولا اخذها عبادة ولا يصح فيها الاشارة فاعصمك الامر في تلك الحادف
اهيات معرفة نسبة التورية ومعرفة نسبة التعبد والتشبيه ومعرفة اعطاء مقابلة بين هاتين النسبتين وهو عنك لا
وجود عنك ليكون وجوده منك وجود الحق فلا يثبت اليك في الاعمال هذه الاسباب هو الخوف حصصا امام عليه
والسلام وبن ايجاد وخلق عالم لفظ فذكره معنى ان شق استعان فهو له وانشأ ذكره بقوله عدم بنور وجوده
لما قال صلى الله عليه وآله وسلم خلق الله الحق في ظلمة فمرش عليهم من نوره چه خلق عبارات انظروا في وجود حقيقة
بعض ذات الحق وطلقات عدم اباد اعيان وعقائيق كمناث واعيان عبارات ازصور معقولة اسما وصفات احمية دد
حق تعالى لانه عالم ذاته لذاته واحيائه وصفاته واين صور عليه فايفرات ازذات احمية به فيض مقدس ومجلى وبني فيض
الحي مستقامات به فيض مقدس وباقول حاصل بشدة اعيان واستعدادات اصلية ايثان ودلوه وبه تافا حاصل
ميتون اذ اعيان در خارج مع لوازمها وتوابعها كما اشار اليه في المخصوص بقوله ما يعني المتقابل والقابل لا يكون الا من فيه
الوحدانية في الحاشية يعني على لانه ذاته فعل لا ذات ذاته ثبتت اواعيان الثابتة في علم وهي حقائق الصور الكونية
الحسنة بالاعمال على حسبها اوجدا لصور الكونية المجردة والمادية تكون تلك اواعيان الثابتة كالما دة تجميع الكون قال في بيان
الثالث والسبعين السؤال المثلثون خلق الله الحق في ظلمة الجواب هذا مثل قوله تعالى والله عز وجل هو نور
جعل لكم السمع والابصار والافئدة فذلك انوار فيك فذلك بها الاشارة فادركت الا بما جعل الله فيك وما جعل فيك
انت فله تعالى ما انت الوجود وانت من ذلك الوجود المبرك به العدم والوجود به لا يقف بالعدم ولا بالوجود وهو
ادراك ائمين ما ذكره فالكلمات على عدم شهايا في ظلمة ذاتها وبها لا يمكن ان يكون شيئا ما لم يكن مظهر الوجود وهو ما يستند
المكن وهو قوله تعالى على نور من ربه خلقه خلقا معنوي قوله قال تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا صدقهم ولا يكونوا مظهر ولكن
كانوا فاعين للهدى فاول انشأ الحق في الحق المقدس قبل وجوده وان يتصفوا بكونهم مظهر الحق فالقدسي الا في حقهم

وجودش همچنان بی نیت باقیست نه عید از اینها کثرت یا بادر اینها تعین از سید الطایفین سید که عارف کتب و معجز
چیت فرمود لون المار لون انوار جلیق که درخت روز اول درین نقاب از هر نفس در آینه و هار افاد این هر یک از معجز
بلرغ رخ ساقیت که در جام افاد اهل کشف و بشود بیدار جمع مشاهده میکند و عین وجود حق احکام اعیان است
رخشختن علو الما یعنی اهل کمال و لهذا ظهرت الحدود و تعین مراتب الاعیان فی وجود الحق فقبل الملائک و الافلاک و عناصر
موالید و اجناس و انواع و اشخاص و عین الوجود واحد و لا حکم مختلف لاحلاف الاعیان الا الله فی الثبوت لا فی الوجود
ناقص کل فی الفصول تعنی اختلاف میان اعیان در وجود نیست چه شتم را چه چه نکرده اند بلکه در ثبوت ایشان بنا حق
تعالی بنا و معنی رانواسی قیاس از خود که این امر قیاسی زد و آنچه چون بنمود بود یکی بودی و کثرت از خود
در آن دو چون نموی ای یکانه کسی غی از تو بود الله میانه بر این تعدد اختلاف نظام سبب اختلاف آنها ظاهر است در آن
مظاهر شدن غیر و اظاهر نیست و اعیان را چه شتم ظهور نکرده اند شش بر سبب ظهور شده اند من حیث انها نظام سبب
اختلاف و احتجاب من حیث اختلافها قال بعضهم الحجب العجب انه عالمی ما یلوی من من مظاهر انما له الا وقد احتجب به فیما کان
بنور ظهور و ظهر باسناد سورۃ الشیخ ابن ارضی رحمه الله و بعد بدت باحتجاب و اخفت بظلمة علی صیغ التلوی فی کل سرور
اجتماع ان اختلاف و ظهور واضح و روشن میگردد بمثل احتجاب نور آفتاب و ظهور در خانه که چراغی در آن مسکون
باشد که هر کس شاهد نور آفتاب نگردد یا بشود لیکن صفة او شنیده باشند که نوری بسیط محیطست که نور آن دارد و نه
شکل و در آن خانه درجه باشد متعدد به زجاجات مشوهه الا لوان و الا کمال پس هر که که طالع شود آفتاب شمس شمس گردد
و در آن خانه انوار متعدد معلوم مشکله بالوان و اشکال مختلفه پس بعضی از اهل خانه کان بهر که روشنی خانه ایشان از
نور زجاجات نه از نور آفتاب چه شنیع اند که نور آفتاب واحد است و متغیر از تعدد و تلوین و تشکل علی الشمس و خدا
آنکه میاندک زجاجه جمع نور ندارد و آنچه روشنی خانه ایشان شده اشراق نور آفتاب که با وجود وحده ذاتی و صفاتی متعدد
زجاجات متعدد متغیر و با وصف حاطه و شیء از محاط به مجرد و تشکل و تلوین با اشکال مختلفه و انفتاب بی یک لوان مختلفه
مراهی زجاجه متغیری میکند پس این زجاجات که بمثابه اعیانست سبب احتجاب ایشان شده از انست حقیقه آن نور بسیط
محیط بی نیت و هم این زجاجات سبب مشاهده ایشان شده نور آفتاب را چه اگر آن درجهها مسدود بودی باین اجرام
صغیره زجاجه اصلا آن نور بود که ایشان نغشده و خانه تاریک و ظلمانی میبود اما طایفه از اهل آن خانه که موقوف شوند
مندی که نه در حقیقه حال درس ایشان ملقی شود که روشنی از خانه نرا زجاجه است بلکه انصباح شمس حقیقه است
که مشکل و منصبع بهر شکل و صیغ زجاجات شده و تعدد و تشکل و اختلاف لوان و اشکال را قادر در وحده و یکی و واحد

53

[illegible]

قال انا في الشهادة مناشدة الحال
فان حال الموصوف بما جازها الى الموصوف
حال الموصوف يشهد اشفاة عنها واما ان
شهادة بما جازها لان اختلاف العوارض يدل
على اختلاف المعنويات صحيحة من وصفه

دکتر ریشته او کرده برش کینه نه او کرده واکس
کینه او کرده برش کینه نه او کرده

زیرا که هر حقیقی که قائم بغير باشد موجود بذات
 الفیرات و منشاء انصاف آن فیرات با و
 و چون قائم بخود باشد منسوب بغير نباشد
 و موجود لذاته باشد پس وجود موصوف
 شود بخود مثلاً اگر فرض کنی که حرارت این
 آتش بر خیزد و بذات خود قائم شود هم حرارت
 باشد و هم عار باین معنی که حرارت با و قائم
 قیام الشئ بنفسه همچنین است جمیع صفات
 غیر متناهیة الهیة و لهذا از علم بذات تکلیزم
 می آید علم بجمیع صفات بعین علم بذات نه که
 علم بذات مستلزم علم بصفات است علی
 ملزوم علی دیگر بلکه علم بذات عین علم بصفات
 قال الشيخ فی اول کتاب العقلة
 اعلم ان الحق تعالى علم نفسه فعمل العالم
 بعین علمه بنفسه بنا بر آنکه چون

وحيث وجدنا أن كل واحد من هذه الصفات لا يمكن أن يكون له وجود مستقل عن الآخر، بل هي كلها تابعة لشيء واحد، وهو الذات العلية، فإننا نرى أن هذه الصفات لا يمكن أن تكون لها وجود مستقل عن الذات العلية، بل هي كلها تابعة لها. وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه، وهو أن الذات العلية هي التي هي، والصفات هي التي هي بالذات العلية. وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه، وهو أن الذات العلية هي التي هي، والصفات هي التي هي بالذات العلية.

یعنی یک جمع بود و یکی صنف به سوال و نذر مقتضیات ذات من شنوایان شد از سوال و نذر اوقات خیر و طرا

بواب واضاف
بالذات
انه قال اريد
فانه قد دل
ن قال العبد
لوم بحقيق
موجود
واك حواء
الطوان
حق
بقية واج
ونقسم
بين نقطه
نظم الى الا
بظا رفقيا خرم وكم

ريد
 العقل
 وجود
 و
 شؤ
 أش
 باشا
 قيام
 غير
 م
 علم
 مل
 قالها العالم
 على
 ك
 دا
 دا
 را
 ع

فلا يقبل معنى الحدود ولا القدم فانه لا يقبل
 هذا الوصف الا الوجود او العدم فاعلم ان
 هذه الاسماء الالهية بايدينا هي اسماء الالهية
 التي سمى بها نفسه من كونه متكلما في المنها من
 حيث المظاهر ومن حيث كلامه وكلامه عليه وعلمه
 ذاته فهو مستمى بها من حيث ذاته والاسم لا يقبل
 بالوصف هو الاحدية من جميع الوجوه اذن فلا
 تقبل الاسماء الا بان تقبل النسب ولا تقبل
 النسب الا بان تقبل المظاهر لا ان المظاهر من حيث
 هي اعيان لا تحدث ومن حيث هي مظاهر حادثه
 فالنسب حادثه فالاسماء تابعة لها ولا وجود لها
 مع كونها بمعقوله الحكم هو هو مستمى

المنع على الله عليه وعلى الله وسلم **والله اعلم** بالحق والباطل ما عرفت به نفسها والعين والحق
 والحقيقة والحكم ولا يسل الى الجهل مثل هذا فان قيل كل انسان من نفسه وهو صورة الحق فاعلمت الامور وظهرت
 لوعاد بالوحدانية المرتبة العلوية خارجا عن الوحدة وفصل الوحدة وما ظهر من الوحدة الا بالحدود فاعلمت
 منه ومنه حجة فاعلمت الشيء من حيث الحق وهو وجود من حيث العقل فلا بد من علة ومعلول ولا بد من واحد وشي
 فيناجيه اكراسي كويديك يردت على من كل الوجوه واحدا ينادي انك اذن وجده منشأ الاشياء معاني ومفاتيح
 غير شاهدة استجاب كرم اين كثر اعتبارات ناشي از اشراق عقل ووجود ذات واحد مثل اشاعات متلكي
 عقلية اورا از وحدانية حقيقته بل هي يرد واكراسي جميع وجوده اين مخواهي كخواه حقيقي باشد وخواه اعتباري كويديك
 كل الوجوه بان معنى محال قال في مقابلة كتاب الفقهات الملكية سبيل لا يصدر من الواحد من كل وجوه الا واحد ومن
 فمن هو على هذا الوصف ام لا في ذلك نظر لخصف الا ترى الاستاعة ما جلاها الايجاد الحق الامن كونه قادرا والاختصاص
 من كونه مراديا والاحكام من كونه عالما وكون الشيء مراديا ما هو عين كونه قادرا وليس فخر بعد هذا انه واحد من كل وجه صحيحا في
 الشئ العام وكيف وهو شئتوا الصفات زائدة على الذات فاعلم انه تعالى وهكذا العاقلين بالنسب والامانات وكما في من
 الفرق ما تخلصت من الوحدة من جميع الوجوه الا انهم يتكلمون من مذهب القول بعد ما بين قائل بها فانيات الوحدة انما
 الالهية اي لا اله الا هو وذلك صحيح معلول عليه **وقال في الجواب الثالث** والسبب في السؤال الرابع والشؤون ما بالاسماء
 الجواب الثالث هذا المظهر في الطريق يقتضي ان الواحد هو الاول والآخر والاول والآخر سوال عما يتبعه بالاسماء من الحقائق
 هناك الامر ان فاعلم ان حلال الاسماء هو هل وجود او عدم حلال وجود ولا عدم وهو النسب **والله اعلم** بالحق والباطل ما عرفت به نفسها والعين والحق
 موضع آخر **والله اعلم** بالحق والباطل ما عرفت به نفسها والعين والحق **والله اعلم** بالحق والباطل ما عرفت به نفسها والعين والحق
 وتلك وتبعية وجود ذلك دانسته باشد ابراهيم كونه موجود بين ذات ذات كونه وجود وجود في ذات كونه وجود
 متحقق **والله اعلم** بالحق والباطل ما عرفت به نفسها والعين والحق **والله اعلم** بالحق والباطل ما عرفت به نفسها والعين والحق
 قال في ذلك فاعلم ان وجوده في علم الواحد ذلك مراتب كل مرتبة اعتبارا فالاعتبار المظهر المرتبة الاولى هو اعتبار الواحد من حيث
 لا عين وهي من هذا الوجه لا تقابل الا حدة بل هي عينها الامن الوجهين الاثنين وليست من هذا الوجه فاعلم ان الواحد بل هي
 فموت كونه الاحدية الذاتية وكان المظهر عنها الحق حجة او واحدا من الاكابر المحققين الراغبين في العلم فانما يتلوهما
 هذا الاعتبار الذي ذكرناه وكل شئ احية محضة وهي اعتبار من حيث عدم مغايرة كل شئ من الشئون الذاتية للذات
 المتعقبة بالوحدة بالنفس المشار اليه والاعتبار المظهر المرتبة الثانية هو اعتبار الواحد من كونها نفسا للواحد وتسمى

او ليست
 كذا
 كذا
 كذا
 كذا

قال الحق

قال الحق لقول في اجوبة الرسالة العلامة الطوسية استنفاد من الفوق القميص والكشف
 القميص ان العقل الحق باعتبار ذاته واحد وان مبدأ الموجودات او انه مسلوب عنه الكثرة والاشترا
 مع شئ في وجوده او انه يستحيل ان يكون له ماهية وراء وجوده كل ذلك لا يصح الا باعتبار
 تعينه في عرصه العقل الكوني اعني العقل غير الحق والحق وسما كل من كان ان فاعلمه سبحانه
 والبسائط المطلقة والحقايق الكلية بالعقل العنكري المنصعب بالقوى الخارجية الحادثة
 الامكانية فان تغفلت من هذا شأنه لا يكون برتبة من خواص قيوده وكثر ما سار الحكم في
 تفعله الموجب لتبين العقل وانطباعه فيه بحسب محل الانطباع وان كان محلا لا معنى فينبغي
 حصول المطابقة في العقل والمنطق ولهذا يقول اكثر المحققين ان امر تعينات الحق في عرصه العقل
 ولغيرها مطابقة لما هو الامر عليه تعينه سبحانه في تفعل العقل الاقلا لانه اقل المتكاثرات عن
 الكثرة والقيود الاسكانية فتفعله امر مطابقه واقرب بنسبة الى ما يقتضيه شأن الحق وجماعة ترى
 من المحققين يقولون هذا الامر ويقولون بغيره انهم يستثنون الحكم من الاناسه ويشركونهم مع العقل
 الاول في صحة المعرفة وكالها على الجملة فكل يعين مقيد حاصر لما يتعين فيه من المطلقا فاعلم ان العقل

السلم يقضى بان ذلك التعيين يسبق بالاعتين فان قال محقق ان حقيقة الحق مجهولة
 والمعرفة به حاصلة فليس يعنى بذلك ان الحق حقيقة وراه وجوده وانما يعنى به ان الحق
 اعتبر تعقله مجردا عن الكثرة الوجودية والاعتبارية النسبية والتفصلات والثبوتات
 التفسيرية الناشئة من تعقله غير له يكون مطلقا عن التعيين والتقييد بوصف او حكم او
 نسبة سلبيا كان كل ذلك اثبوتيا وهذا هو الاطلاق التلويحي العزيم المقيّد بمدك ما
 فليس هو من هذا الوجه مثبتا له انه مبدأ او واحد او فياض للوجود بالنسبة الواحدة
 ذلك الاطلاق وسلبها عنه على السواء يعنى انه مطلق عن الحصر في وصف او حكم سلبيا
 اثبوتيا او في الجمع بينهما او التثنية عنهما محال فصدق في حقه من حيث هذا
 الاطلاق انه لا يشهد ولا يشهد ويعلم ولا يعلم دون الحصر في الاطلاق او تقييد
 ليس بمعنى ان له اطلاقا ايضا تقييد او وحد يقابلها كثر وان من حيث هذا
 الاطلاق لا يقتضى ارتباط شي به ولا صدور شي عنه ولا تعلق عليه بشي ولا
 غير ذلك من النسب والاضافات فمن ذهب من المحققين الى ان حقيقة مجهولة

فاما يعنى بذلك ان الحق من حيث الاطلاق المشار اليه لا يتعين في تعقل ولا تجلي
 في مرتبة ولا ينضبط لمدرسة وضافة الهيبة اليه من هذا الوجه لا ان له مائة
 وراه وجوده فهو سبحانه من حيث هذا الاطلاق وعدم تعينه بوحدة
 او بداية او وجوب وجوده او نحوه ذلك نسبة الاقتضاء الابدائي اليه
 وعدمه على السواء لا يترتب عليه حكم ولا يتعقل اليه اضافة امر ما يتبين
 الحق بالوحدة هو اعتبار بالاعتين والاطلاق في اعتبار الواحد المذكور
 تعقل اعتبار كون الحق يعلم نفسه بنفسه وفي نفسه وهو يتلو اعتبار المنقذ
 المقيد لتعني الواحد من كونها وحدة فحسب فان الحاصل منه في التعقل ليس غير نفس
 التعيين لكنه بالفعل لا بالعرض التعقلي واعتبار كونه يعلم نفسه بنفسه في
 نفسه فهو نفع باب الاعتبارات وهذا عند المحققين هو مفتاح
 مفاتيح الغيب المشار اليها في الكتاب العزيز وهذا المفتاح عبارة
 عن الشبهة العلمية الذاتية الازلية التعينية لكن من حيث انبائها عن

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ

مجلس اول
العالی

محضر الاجتماع
العام

مجلس قدس
روانخانه جوانان خانوادگانست و معدداو
برای تفریح و گذران وقت در آنجا
است و برای کودکان و بزرگسالان
در میان حیوانات و پرندگان
و ماهیها و خزانه های طبیعی

٤ معنى نسبة الحق الى ايمان المحمديين
والحال فيها هي كون محال الحادث اوصفها او
متمكنا فيها على بل هي مظنة له وظاهره به ص

مستلزمة للجهل به ٥٠ قال في كتاب غنما الغرب

باب في الوصايا والتذكير والزواج بالغة

في الوصايا ٩٣

ومن حطبه له علم الصلوة والسلام قد علم السرائر
وخبر الضار فان غاية خفاء الضير ان يغيب عن الحاسة
الباصرة والسري في الغلب بطلق بان ما يخفى عن اول العتق
والضير من الضار المدقق الحصر فقد عرف ان الضير في الحقا
دون السرية والجزا صله من الاختبار والامتحان في قوله
علم السرائر التي هي اخص الموحودات هي الضار التي هي
الاشياء الخفية واوضحها وهاهنا ان المطلع على الاسرار
الضير كان مقصده تعريف غيره وعرض ما عرفه قبل
على اقوام يعرفون وهكذا السلام والفتحة واختباره اعمال
المعباد كاتين في كتابه بقوله ليلوكم انكم احسن عملا وفي قوله
وخبر الضار الواو والواو كانه قال هو عالم بالسرائر في حاله
اختباره الضار له الاحاطة بكل شئ تظنه محطاً والعلة
لحل شئ تظنه غالباً على شئ والقوة على كل شئ تظنه غالباً على شئ

ما الحق

بقائه الا بالروح ومن علمها بالروح ما فيها فانه سها يديها ومنها ما فيها خلقها كرونها فيذكر
ومنها ما فيها كذا في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
اعلم ان الله يروح منه كذا في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
عباراً انما يروح في طيفنا كذا في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
ان روح است وموداد وحل مشاعر وحول او وان مراد من عالمه والانس ومركب انطباع اربع اما باطن او روح انسان في الدنيا
بطلت وان عالمه است في حقا في روح حيواني في كذا في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
انما يروح في طيفنا كذا في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
اسم عالمه في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
واما في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
ظفر في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
والاسرار في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
فانما في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
ومن غير سبب في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
حيث ان جاناً من جنات في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
امر في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
الله تعالى ان النفس في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
الحق في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
والنساء في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
مظلمة في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
العين في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
الاصول في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
الاختصاص في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
الحيث في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها
يقول في قوله تعالى وتبين كلامه في بيان من حيث روح متفوح التي وبين من متفوح في الدنيا في يومه وانما يدركها

خاتمة العالم درم

الارهاق
در راس
و شبا باند

التمهيد
عذر نهادن
و تيد و استراحت
در

و في وقته و قد ابدى به حجة
و في وقته و قد ابدى به حجة

في
في

توهم فيه قوه شئ **فليعمل العامل سكر في ايام مهله قبل ارجاء**
اجله اي بعمل اجله پس بايد كه عمل كند هر عمل كننده از نماز را بام
وفي فراغه قبل وان شغله و در حين فراغ و شغل را و احوال
وفي تنفسه قبل ان يوخذ بكفه اي ان يفيض على مخنفه
كنایه عن الموت و در حال نفس زدن او و نیز از آنكه نفس كند **و يلمد لنفسه**
وقدمه اي يورث مقاماً و طباً و روحاً و جسماً و انما قلنا القدم
الجسم لان الموضع الوطى للجسم كون موطئاً للقدم اولاً و المعنى الآخر
ان المراد بالنفس الخبيثه المضرة والمراد بالقدم الاعلى الظاهرة
ويذكر العمل القدم ويراد به العمل الذي تقدم قال الله تعالى
ان لهم قدماً صدق عند ربهما اي اعمالاً صالحة حسنة قدموها
وكذا السبق المختص بالقدم ذكر ويراد به العمل قال الله تعالى وان ليس
للا انسان الا ما سعى **ولتزد من دار فاعله لدار فاعله**

فاسه

في
في

وباید كه زاده كند از دار انفعال را **فان الله ابها الناس فيما**
استخفكم من كتابه پس الله الله ای مردمان در ای طریقه محاطه آن كرده و عمل با حكام
واستودعكم من حقوقه و زبهار داده است **فان الله**
مما لم يخلقكم بشئاً اي خايعاً و وحاً **لكم في الدنيا**
والآخرة و ليتركم **سدى** و لم يدعكم **في جهالة ولا علم**
از رعایت حق و اوقیل فی شرحه **فدعى اثاركم**
اعمالكم قبل الموت **فان الله** اي قوله **استخفكم من كتابه**
واستودعكم من حقوقه دقیقه يجب الارشاد اليها
هي ان كتاب الله هذا الذي انزله على خلقه و حقوقهم
ما خصصهم به من القوى المهيضة لهم اعمالهم و الناس
مطالبون بحفظ كتابه وهو العمل باحكامه و هذه القوى
و داعية من ايدهم ليتمكنوا بها من العمل فالغرض من

الاستخفاف
يا در عين
و يا در حواس
كوتيس و بده
الاستخفاف
چونى بر نهادن
يكى دادن
در بده

الاستحفاظ والاستماع ان طلب الحفظ والاستحفاظ
مصرح به اما الاستماع عن الصريح به او بشي من العاقل
ان المودعة يجب حفظها فيكره ويعطى ثواب الثدبر
واللغظ لم يورد باراء الاستحفاظ فاحصل الكلام ان
طلب الحفظ لكتاب الله مصرح به في اوامر حيث قال
سبحانه بما استخفظوا من كتاب الله وقال ومن اعرض
عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشم يوم القيمة
اعني قال رب لم حشرتني اعني وقد كنت بصيرا قال
كذلك انتك اما تافنينها وكذلك اليوم فتنى
وحقون الله في نعمة المودعة بين اديهم واجبه
الحفظ ولكن ليس وجوبه منطوقا ففرت به وان
وجوب حفظ تلك الحقون مما هدى اليه العقل

مجلا وهذا مثل نعمة السمع والبصر واللسان و
امثالها فان الانسان يلزمه التدبر في هذه النعم
ومعرفة حقونها وانها ودائع الله سبحانه لديهم ولا
ان يسند الودائع ويرتجع العواري وهذا هو
الثنية المرشد للعقول الى من احب الحقون
الله المودعة عند الناس المرئى له عيني ولسانه
وشفتين وهدياته النجدين وكل شيء حق لازم بينه
الشارع صلوات الله وسلامه عليه في قوله ان
لنفسك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه وبين
القرآن ان هذه الحقون مسؤل عنها في قوله تع
ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا
ومما يؤكد هذا المعنى قوله عليه السلام عقيب ذلك

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُدِّي وَلَدَاثَتَا مَهْلٍ وَلَمْ يَذَّغْكُمْ
 جَهَنَّمَ وَلَا عَمَىٰ وَهَمًا لِّدَارِ الدُّنْيَا فَاِنْ قَوْلُهُ
 يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا تَنْبِيَهُ مِنْهُ عَلَىٰ اَنَّ مَا آثَرُ اللَّهُ بِهِ النَّاسَ مِنْ
 لَعْنَةٍ وَقَوْلُهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُدِّي تَنْبِيَهُ مِنْهُ عَلَىٰ اَنَّ اللَّهَ
 رَسَلَهُمْ رُسُلَهُ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَلَمْ يَخْلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
 قَوْلِهِ وَلَمْ يَذَّغْكُمْ فِي جَهَنَّمَ وَلَا عَمَىٰ تَنْبِيَهُ مِنْهُ عَلَىٰ اَنَّ بَعْدَ الْآثَرِ
 مَلَفَاءَ حَقٍّ وَائْتَهُ هُدًى يُرْشِدُونَ الْخَلْقَ إِلَى الْحَقِّ
 يُوضِّحُونَ لَهُمْ مُشْتَبِهَاتِ الْأُمُورِ **قَدْ سَمِيَ آثَارُكُمْ** بِدَرْسِي كَامٍ
 يُؤَيِّدُ أَيَّ جَعَلَ لِكُلِّ حَرَكَةٍ صَدْرَتْ عَنْكُمْ اسْمًا يُعَرِّفُ فِي الْمَلَكُوتِ
 هُوَ وَيَشْهَدُ الْكِرَامُ الْكَاتِبُونَ عَلَيْهَا وَالْآثَارُ بِقَايَا أَعْمَالٍ مَا ضَمِنَتْ
 بِمَعْنَى قَوْلِهِ سَمِيَ آثَارُكُمْ إِنَّهُ عَيْنُ لَكُمْ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَيُحَاسِبُ

لَكُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ وَمَعْنَى قَوْلِهِ **وَعَلِمَ أَعْمَالُكُمْ** أطلع على أعمال
 بهما في الحال ومعنى قَوْلُهُ **وَكُتِبَ آجَالُكُمْ** اثبت في خزائن
 عَلَيْهِ مَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ عَوَاقِبُ الْأُمُورِ كُمْ وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْكِتَابَ
 نَبِيًّا نَاوُفِرْ سَادِرُ شَمَائِلِكُمُ الْبَيِّنَاتِ **وَعَمَىٰ فَبِكُمْ نَبِيَّةٌ أَرْمَانَا**
 وَنَزَّلْنَا فِي دَارِ الدُّنْيَا شَمَائِلَ حَقِّكُمْ **وَلَكُمْ دِينَةٌ تَتِمُّونَ** كَرَامَتِ
 بِمَعْنَى لَمْ يَخْرُجِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى تَمُرَ أَمْرُ
 الدِّينِ وَكُتِبَ الْأَحْكَامُ وَالْقَضَايَا وَلَمْ يَقْعِ الْأَخْلَاقُ بِمَا يَخْتِجُ إِلَيْهِ
 الْأَمَّةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهَذَا هُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ نَعِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ
 دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَحَفِيفَةُ الْكَامِلِ لَا يَخْتِجُ إِلَى إِدْخَالِ
 شَيْءٍ خَارِجٍ وَلَا اخْرَاجِ شَيْءٍ دَاخِلٍ فِيهِ عَنْهُ وَالْدِينُ لَوْ كَانَ بِمِثَابَةِ
 لَمْ يَوْضَحْ فِيهِ حُكْمٌ وَاحِدٌ وَفَعِ الشَّرْطُ فِي شَيْءٍ مَا يَغْفِرُ إِلَيْهِ
 مَرَّةً وَكَانَ فِيهِ شَيْءٌ زَائِدٌ يَحِبُّ أَنْ يَحْذَرَ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ كَامِلًا

٦ و دانست است عملهای شما
 ٦ و نوشته است اجلهای شما

٦ بیان هر چه در کتاب تعالی و نزولنا علیک
 ان کتاب تنبیها بالکل شی ای بیانا
 ٦ بیان هر چه در کتاب تعالی و نزولنا علیک
 ان کتاب تنبیها بالکل شی ای بیانا
 ٦ بیان هر چه در کتاب تعالی و نزولنا علیک
 ان کتاب تنبیها بالکل شی ای بیانا

التعمیر
 زید کانی
 وادون

کتاب در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان

کتاب
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان
نکته در بیان

مداهنه در زانی
و تصنیف کردن
ادهان مسعودی

كُمُ الْاِدْهَانُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ و مداهنه در زانی و تصنیف کردن و ادهان مسعودی
آنست که در مداهنه الساعده علی التبع لاشتمال من ارتکبه
و من ساعد غیره فی رویه الباطل اذا انا حله الساعده علی
ایمانه بنفسه و هجم اذا غلبه و شد دعلیه عباد الله ان انصح
الناس لنفسي اطوعهم لربه و ان اغشمهم لنفسي اغضام
لربه ای بدکار خدای بدرسی که خیر خواه ترس مردم نفس در
فرمان بردارین انشا لاشک ان من اطاع الله لم یضرع الانفسه
و من عصاه لم یضر الا نفسه و لا عبارة عن هذا المعنی احسن
من جعل الطاعة بصیحة للنفس و المعصية غشاً لها و المعصية
من غین نفسه و فریفته شده کسر کرده المعصون الحاسر و الفرق
بین العین و الخسران ان الخسران ضرر یتمدی الیه فی اول النظر
و العین خسران غنی و المعصون من سلب له دینه و غبطه برده

پروردگار خود را و بدرستی
که خاین ترس مردم نفس خود را
نا فرمان بردار تر است
پروردگار خود را و لا تکره

کسر

کسکه سلام اشنا المعصون الذي يكون حسن حاله مرغوباً فيه و المحسود
قريب منه الا ان الحاسد يهوى زوال حسن الحال عنه و الغبطة
حسن الحال مع البقاء و البقاء مشروط فنه قال رسول الله صلى الله
و آله وسلم من يترغ خيراً يحصد غبطة و ذلك حسن الحال
مع استمرار البقاء و السعيد من و عظم بعينه و الشقي من
انخدع لهواه و غرور و نیکوحت کیست که پند کرد و غرور و غرور خود شود
و غرور خود کرد و اعلموا ان يسير الی شرك و بداند که اندکی
از مایه کنیز المرای الذي يرى الناس انه متعبد و من كان
له فی التقيد مقصد غیر وجه الله تعالی فهو مشرك و مجالسة
اهل الهوى منساة للإيمان و محضر للشيطان و منشی
با اهل هوا محل فراموشی ایمانست و محل حاضر شدن شیطان
فان المخلق مخلوق من تبع هوى نفسه من آثار مجالسته و ذلك داع

و غرور خود شود
و غرور خود شود

الى نبيان موارد الشرع والصدق باحكامه والتمسك للشيطان
 من نفسه فان الشيطان لا يتمكن من التصرف الا في نفس
 كانت بمغفل عن مواجب الايمان قال الله تعالى هل انبئكم
 على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثم **جانبوا**
الكذب فانه بجانب للايمان دورى جويد از دروغ
 ايمان را الجانب للشي المباع عنه الذى يدعه جانبنا الصادق
 على شفا منجاة وكرامه والكاذب على شرف مهواة **وَمَا**
 راس كوى برب مايدة خلاصى وكرامى بود ودروغ كوى بر
 سال فلان على شفا هذا الامر وعلى شرفه اذا قرب منه وسها فرق
 فان في الاغلب يقال لمن كان على خطر الوقوع فى الشي فلان
 على شرفه كقولهم هو على شرف الهلاك وشرف الموت سال لمن
 كان مصدا الخلاص من الشي فلان على شفا هذا الامر اى لم يرس

من الخلد

من الخلاص منه الا قليل وكان امير المؤمنين عليه السلام فى هاشم الكليين
 قال الصادق اسو حاله النجاة والكاذب احسن حاله الشفوة
 فى المهواة فانه الصادق على شفا المنجاة اى المنجاة قليلة بالاضافة
 الى احواله وقال الكاذب على شرف المهواة اى له المهواة شرف
 عظيم بلاضافة الى ما اعد له من النكال والعقوبة
 ولا تحاسدوا فان الحسد ياكل الايمان كما تاكل النار
الحطب وحسد مريد يرس بدستى كحسد منجور دامنرا محمدا **مخوذة** آتش هيزم را
 اى يقتطع من مواجبه وذلك لان الحسد رذيلة لها
 اخوات من الرذائل وشعب من القبايح والفضائح **قلما**
 يفرض من الرذائل شي الا وفى الحسد شعبه منه فالحسد
 والمحصر والبخل والجبن والشر والهمزة والكيد و
 المكر والكبر والغفلة والجمل وكل ما يبعد من جملتها فى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الحسد وان الايمان مجموع مكارم الاخلاق وهذا هو
 المراد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم الايمان بضع وسبعون
 بابا وكل واحد من هذه الرذائل تزيج حصة من مكارم الاخلاق
 فاذا انزل الحسد منزلة الاكل والايمان منزلة الماكول
 ولا تباغضوا فانهما الحالقة ^{دشمن} و دشمن مداميد يكبر را پس ^{دشمن} دشمن
 والخالقة المزيلة للدين هكذا فسر هذه اللفظة رسول الله صلى
 عليه وآله وسلم فقال الخالقة المزيلة للدين لا المزيلة للشع
 واعلموا ان الامل يسمى العقل وينسب الذكر فاكذبوا
 الامل فانه عن وصاحبه مغرور ^{دشمن} ودايد مد رستی که امید ^{دشمن} داشن
 سهو آورنده است عقل را و فراموش میگرداند یا در این دفعه
 ومن خطبه له عليه الصلوة والسلام فانكم لو عايينتم
 ما قد عايين من مات منكم لجزعتم ووهلتم وسمعتم

غزوہ بالفتح فرسیدہ بمور

عم
پایید امل را پس بشوی
فریفته است و صاحب
او فریفته شده ص

24

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظهيراً

واطعم پس بدرستی که شما اگر معاینه میدید آنچه بدرستی معاینه
 میکند آنکس که مرده است از شما هر آنکه جزع میکردید و می ترسیدید و می شنیدید و فرمان می دادید
 و لکن محبوب عنکم ما عاینوا و لکن نهانت از شما آنچه ایشان محسوس
 و لقد بصرتم ان ابصرتم و اسمعتم ان سمعتم و هدیتم
 ان اهتدیتم بحق و هر آنکه بدرستی که نموده شدید اگر دیدید و شنیدید و اگر شنیدید و امر نمودید
 اگر راه یافتید شما بحق اقول — لقد جاهرتکم العبر و جرتم
 بما فیہ من دجر و ما یبلغ عن الله بعد رسل السماء الا
 البسئ میگویند من که هر آنکه بدرستی که مجاهده و او آفریند که شما
 پندها و باز داشته شدید ما پنجه در او ست باز داشته شدن کلتوا
 المودة بالوعود الهائلة و العقوبات الحاضرة كقوله تعالى و لقد جاءكم
 من الله حجة بالبرهان و السلام فان الغاية اما
 من الانباء ما فیہ من دجر و عقیقه قبل
 قال ابو الفیاض فی شرح الحج ما احسن هذه الالفاظ و المعانی
 فناهیك بها من حکمة بالغة و کلمة سائغة و بلاغة سائغة

و شوالید شدید
و راه خود شدید

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مدرسة للعلماء وداراً
للمؤمنين

فقله لقد جاهرتكم العبراءشارة الى ان المعتز الذي يحكم
الى النفوذ من ظاهر الى باطن قد برز من الباطن الى الظاهر
لكم واستقبلكم وايداع هذا المعنى المبسوط في هذه اللفظة
الموجزة من غراب البلاغة وقوله رجم عاتق من دجراى سلك
لكم بام يكون الوصول الى معناه الباطن في اسرع مدة وهو
من رجمت الابل فان جرای كلفته السيل السريع فاسرع وهذا
كلام لا ينافي الابايد الحق ولقرينه من الوحي اردف بوله

السلام وما يبلغ بعد رسل السماء الا البشر والروح
وغير ساند از حذای بعد از رسولان آسمان پیام حق عالی لا آدمی
قد اطرى على قوله ومن خطبه له عليه الصلوة والسلام

الا وان الغاية اما مكم وان وراءكم الساعة تحذوكم
بدانيد که بدرستی که عاتق و حال آخر پیش روی تمام و بدرستی که از پیش نیست
شما است قضايت ميراند شمارا ارد بالغاية حال الآخر من جنه تطلب او انا

تخففوا لتخفوا فانما ينظر باول لكم آخركم سبک بارشود
لبر سيد و ملحق کردید بساتان نما از انبيا و اوليا و صلحا پس که مستظر مکرر
به اول نما الا آخر شما اشارت تخفف الى الزهد المعنى الذى به يتخفف المسافر
الى الله من افعال الدنيا و اوزارها المانعة من الصعود الى حضرة الحق

الانتظار بضم و تشديد و تارة
تخففوا

عن الله
۳۷

تخفف عنها ما هو متوجه اليه
وغاية الانسان منتهى اليها و بذلك
الاعتبار صدق عليها انها امام
واستعار لفظ لها والساعة
القيامة والموت وكونها وراء
ما عتبار كونها هرباً منها والمهرو
منه خلف المحارب هو تخفف

تخففوا لتخفوا سبک بارشود تا برسید و ملحق کردید

بان سبک باران که پیش از شما رفتد از انبيا و اوليا
از زمان سوسن از اده ام آمد کاندیرین در کهن حال سبکباران
بارنا چندی کشی بی بارباش کردی بافتست بر خور دار وون
اشارت تخفيف الى الزهد المعنى الذى به يتخفف المسافر

الى الله من افعال الدنيا و اوزارها المانعة من الصعود الى
قرب الحضرة و بذلك ملحق منازل الابرار و الكلمتان في قوة

شروط و جرائه اى ملحقوا باهل الحقائق الا بقطع العلا
اى شده عمرى که ملحق که کران بار کناه می نرسی پیش و پس آتی سیا

بادلی چون آهن وادی کران کی رسد کشی ایمان باکران
والکلمتان في قوة شرط و جرائه اى ملحقوا باهل الحقائق

الا بقطع العلا في فانما ينظر باول لكم آخركم

پس بدرستی که مستظر نیستند فاصف و اول شمارا الا

ينتظر نبيست با قول شما الآخر شما اي اغما ينتظر بالقما
 الكبرى على اولكم ومن سبق منكم ووصول كل الى
 ما يستحقه من كمال رحمة او عذاب لجوق الآخر الذي
 لم يموتوا اي دل غافل دي مدار چند بدستني كني هنيار شو
 رفكان اندر نختين منزلند منتظر نشسته و مستعملد
 بين ازين ديد خودشان در مدار چند شان فرمايى آخر انتظا
 السيد وانا قول ان هذا الكلام لو وزن
 بعد كلام الله سبحانه وكلام رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بكل كلام لما ل به
 ارجحا وبرز عليه سابقا فاما قوله عليه السلام
 تخفوا لتخفوا فما سمع كلاما اقل منه
 ولا اكثر محصولا وما ابعد غفورها من كلمة
 وانفع نطقها من حكمة قال النارج استعا
 السيد لفظ النطق وهو الماء القليل الصافي لما بها من الحكمة

قال بعض

قال بعض البلغاء ان السيد الرضى رحمه الله تعالى
 الخ منار الابار والكلان الخ تخفوا لتخفوا في قوله
 تخفوا ما اهل الحفايا لا يقطع العلايق ازبان سوي آزاده ام آرد كن
 كغيرين ديدن حال سبلا مان خورن **فاما ينتظر باق آخر**
قال السيد وانا قول ان هذا
الكلام لو وزن بعد كلام الله سبحانه وكلام رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لما ل به ارجحا وبرز عليه سابقا
وما ابعد غفورها من كلمة وانفع نطقها من كلمة قيل
فاما العلامة ابو الوفا في شرح المجمع السيد الرضى رحمه الله تعالى
 قد اطرى على قوله عليه السلام الا وان الغاية اما مكر وان
 وراكم الساعة تحدوكم تخفوا لتخفوا واغفال قوله عليه السلام
 ينتظر باق لكم آخر كرم من مثله عزيز فان المعنى في هذه الكلمات
 اعرب واعجب فان الزمان الذي عبر عنه بالساعة من وراء
 الناس يسير بهم على هيئة يفضل السائر عن مسيرهم والبعير
 عن ذلك التسيير بالحدو من الطيف العبارات واحسن
 الاشارات واعرب النكت الغر فان الحدو تيسير الابل تشيد

ليس بدستني كني هنيار شو
 ان آخر شما را
 اي دل غافل دي مدار شو
 چند بدستني كني هنيار شو
 رفكان اندر نختين منزلند
 منتظر نشسته و مستعملد
 بين ازين ديد خودشان در مدار
 چند شان فرمايى آخر انتظا
 السيد وانا قول ان هذا
 الكلام لو وزن بعد كلام الله
 صلى الله عليه وآله وسلم لما ل به
 ارجحا وبرز عليه سابقا فاما
 قوله عليه السلام تخفوا لتخفوا
 فما سمع كلاما اقل منه ولا
 اكثر محصولا وما ابعد غفورها
 من كلمة وانفع نطقها من
 حكمة قال النارج استعا

تشيد هو الشعر التناشد
 بورد

التعاقد
مالك مكرم عبد
وكسى راقمه
کردن و
تعمد معروض
مرد

قال ويحيى الطامع ليت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فقام
أوصي فقال يا أبا عبد الله البصيرة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
فقال أتأقرب ما أكون منك قلت فقل لي

مغاضا و حافظوا علیہا استکن و امنہا و
تعبوا بها و مداومت نمایند بر آن و بسیار کنید آن

وَتَقَرَّبَ جَوِيدَ بَآءٍ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهَا تَعْلَمُ الْمَاءَ مَعَ
الْمُؤْمِنِ وَحِينَ مَعَاجِ مَحَلِّ رِقَّةٍ وَمَشَاهِدَةٍ اسْتَيْفَرَايَ

صلی الله علیه وآله وسلم قره عینی فی الصلوه فی الغصص ^{والصلوات}
سؤلت عن شیء
عن شیء شک دل ز اهل عار ^{نماز} شما شادی بیاع نماز

کشته از غوغای زنبوران خلاص ایستاده ناف و زرد بزم خ

جمعه کده خوش با صد و نوله زان گروه موزی بی بی صلا

دوق ولدت رو
مدرک هون شد
است از
عینی که خاصه امه
نماز بود ابروی
الصلح والایام و

کشف
کشف فی الدنیا و الدار
الآخره
کشف
کشف

يَذْهَبُ عَنْ سَيْرِهَا وَالسَّاعَةُ الَّتِي شَوْنُ النَّاسِ زَمَانُهُمْ
وَأَمَّا يَتَبَرَّعُ بِهَا السَّاعَةُ لِأَنَّ الزَّمَانَ مَنفَقًا إِلَى مَاضٍ
فَدَانِ قَدِيمٍ وَمُسْتَقْبَلٍ لَمْ يَحْدِثْ وَالحَالُ السَّاعَةُ الَّتِي
أَمَّا كُنَ الْحَكْمُ بِوُجُودِهَا وَهِيَ الَّتِي لَا تَنفَكُ لَازِمَةً لِلْمَخْلُوقِ
شِيرِهِمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْهَا وَبِهَذَا النَّظَرِ قِيلَ الدُّنْيَا سَاعَةٌ
وَأَمَّا قَالُوا رَأَى كَمَا السَّاعَةُ لِأَنَّ خَلْفَ الشَّيْءِ جِهَةٌ لَازِمَةٌ
وَهِيَ مُنَوَّارَةٌ عَنْهُ وَكُلُّ جِهَةٍ مُنَوَّارَةٌ مِنْ رَأْيٍ وَلِهَذَا الْمَعْنَى
قَالَ الْمُفَسِّرُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانَ رَأْيُ هُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ
سَفِينَةٍ عَصَبًا أَيْ كَانَ قَدَامَهُمْ وَتِلْكَ الْجِهَةُ لَمَّا كَانَتْ مُنَوَّارَةً
عَنْهُمْ قِيلَ رَأَى هُمْ وَقَالَ الْغَاثَةُ أَمَّا كَمَا وَامَامَ الشَّيْءِ مُفَصَّلٌ
مِنْ أَمْرِ يَوْمٍ أَوْ أَفْضَدَ وَالكُلُّ فَاصِدُونَ إِلَى غَايَاتِهِمْ وَمِنْهَا
يَنْظُرُ بِلَاكُمْ آخِرُكُمْ مِنْ أَحْسَنِ الْعِبَارَاتِ مِنْ جِسْرِ السَّلَفِ فِي
مِرَاقِدِهِمْ وَمَشَاهِدِهِمْ لِلْحَقِّ الْغَائِبِ عَنْهُمْ وَاجْمَعِ الْكُلَّ فِي الْمَجْمَعِ الْأَكْبَرِ

~~الفرع~~
ومن كلامه

وَحَافِظُوا عَلَيْهَا تَعَهَّدْ كَيْدَ امْرِئَانِ وَمَدَاوِمَةَ يَدَيْهِ بَرَّانِ

قال اعطا المحافظ على الصلوة هي حفظ السر بها وهو ان لا يختلج فيه شئاً سواه وفي تفسير العرايس المحافظة عليها هي مراعاة الاداب ظاهراً وباطناً اما الظاهر فبقائه الحدود في ارتكابها واما الباطن فبندفع الخواطر المذمومة الشاغلة عن رقة الاحرة

ثم الغيبة عن الاركان والرسوم بروية الحق جل جلاله في صلوة ثم الغيبة عن الاركان والرسوم بروية الحق جل جلاله في صلوة

الفتار في حقائق المشاهدة عن ملاحظة وجوده لغلبة سكر الوجد ومن هذا حاله فهو غائب في سر الاصطلام ولا يعلم كسبه صلوة

لغلبة الوقت ولا عيب عليه لانه قد بلغ مقام المشاهدة وهذا مقصود الصلوة وهو اشارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم

سواء ان تعبد الله كأنك تراه فان لم يكن تراه فانه يراك كمن صوّفها الاحكام تجري على العارف وبحفظها عليه وان لم يعلم شأنها

فهؤلاء القوم يغيبون عن الظاهر يشغل الباطن والعامه يغيبون عن الباطن شغلاً بالظاهر فشان ما بين الطائفتين فالعوام طامحوا

في اودية الغفلات فيزينون احكام الظاهر واهل المعرفة طاروا في عالم المشاهدات فهم غيبون عن رسوم الاحكام استغراقاً في بحر انوار

شاهدات دى الجلال والكرام ومعرفة الامام الخليل دى وكما الاحاديث التي جمعها وشرحه

اعدادى وزارت فرهنگ به كتابخانه دانشگاه تهران
شماره ۱۲۶

مستند

کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد
میکروفیلم شده در تاریخ
شماره میکروفیلم ۷۳۹۲

۵۶۶۱۵

کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد
نام
میکروفیلم شده در تاریخ
شماره میکروفیلم ۷۶۴۳

کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد

میکروفیلم شده در تاریخ

شماره میکروفیلم ۷۳۹۲

۵۶۶۵

نسخه البدیه

نسخه خطی ابن محمد طبرسی تاریخ رتبه رتبه الکنه ۷۷۴ از اردر شمس الدین اولیا و الله در بقعه بنگل از احوال ابراهیم

کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد

نام

میکروفیلم شده در تاریخ ۷/۴/۶۶

شماره میکروفیلم ۳